

موقف الاقتصاد الإسلامي من مشكلة غسل الأموال



شهر شعبان بين
الاتباع والابتداع

النور

العدد ٢ جنيهاً

العدد ٢٠٠٠ (العدد ٢٠٠٠) والعدد ١٠٠٠ (العدد ١٠٠٠) والعدد ١٠٠٠ (العدد ١٠٠٠)

علاج القلق والهموم
بذكر الله تعالى

اليهود

ومجزرة يوم الأرض

السلام عليكم

سر السعادة في الدنيا والآخرة

كان أكثر السلف-رضوان الله عليهم- فقراء، ثم يكن لديهم المساكن البهية، ولا المراكب الفاخرة، ومع ذلك سعدوا في الحياة، وأسعدوا غيرهم؛ لأنهم وجهوا ما رزقهم الله تعالى في سبيله الصحيح، فكفاهم وأغناهم، وبورك لهم في أوقاتهم وأعمارهم وأجيالهم ومواهبهم. هذا في مقابل كثير من أهل الأزمنة المتأخرة، أعطوا من الأموال والأولاد والنعم الكثيرة، ومع هذا كانت سبباً لشقاقتهم وتعاستهم، والسبب أنهم انحرفوا عن الفطرة السوية والمنهج الحق، ولم يحمدوا الله على ما وهبهم من النعم، ولم يقتنعوا بما رزقهم الله، فصاروا كالذي يشرب الماء المالح لا يرتوي منه أبداً. فاقنع ولا تطمع، فعما قليل ترحل، واعلم أن سر سعادة العبد دنيا وآخرة في تعامله مع نعم الله تعالى عليه، كما جاء في محكم القرآن الكريم «فَمَدَّ مَا نَأْتِيكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ» (الأعراف: ١٤٤).

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قَاعِلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾



صاحبة الامتياز
جمعية أنصار السنة المحمدية



المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي



اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن
معاوية محمد هيكل
د. مرزوق محمد مرزوق
محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير || ٨ شارع قوتة عابدين - القاهرة

ت ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

WWW.ANSARALSONNA.COM

المركز العام || هاتف ٢٣٩١٥٥٧٦-٢٣٩١٥٤٥٦

البريد الإلكتروني || MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير || GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات || ت ٢٣٩٣٦٥١٧، ISHTRAK-TAWHEED@YAHOO.COM



سكرتير التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي



الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيهاً بحوالة
فورية باسم مجلة التوحيد - على
مكتب بريد عابدين ، مع إرسال صورة
الحوالة الفورية على فاكس مجلة
التوحيد ومرفق بها الاسم والعنوان
ورقم التليفون
٢- في الخارج ٣٠ دولاراً أو ١٠٠ ريال
سعودي أو مايماد لهما
ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار
السنة حساب رقم / ١٩١٥٩٠

ثمن النسخة

مصر ٣٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم
الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ،
قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا دولاران ، أوروبا
٢ يورو

مطابع الأهرام التجارية
قليوب - مصر

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد، د. عبد الله شاكور
- ٥ كلمة التحرير، اليهود ومجزرة يوم الأرض، رئيس التحرير
- ٩ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي
- باب الاقتصاد الإسلامي، موقف الاقتصاد الإسلامي من مشكلة
- ١١ فصل الأموال، د. حسين شحاتة
- ١٤ أحداث مهمة في تاريخ الأمة، عبد الرزاق السيد عيد
- ١٧ باب العقيدة، د. صالح الفوزان
- ٢١ درر البحار، علي حشيش
- ٢٣ باب فقه المرأة المسلمة، د. عزة محمد رشاد
- ٢٦ منبر الحرمين، علاج القلق والهموم، د. صالح بن حميد
- ٣٠ الخلاف وأصوله، د. أحمد منصور سيالك
- ٣٢ دراسات قرآنية، مصطفى البصري
- ٣٤ باب القراءات، د. أسامة صابر
- ٣٦ واحة التوحيد، علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية، د. متولي البراجيلي
- ٤١ حفظ الجوارح سبب محبة الله تعالى للعبد، د. عماد عيسى
- نظرات في كتاب أحكام الأحكام شرح صمد الأحكام لابن دقيق
- ٤٤ العيد، محمد عبد العزيز
- ٤٧ باب الفقه، د. حمدي طه
- ٥٠ إدارة الغضب بين التقويم والتقويم، د. ياسر لمي
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية، علي حشيش
- ٥٧ قرائن اللغة والنقل والعقل، د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ باب التربية، د. عبد العظيم بدوي
- ٦٤ دعاء إبراهيم لبعثة خاتم النبيين، د. سعيد صوايبي
- قواعد وأداب في التعامل بين الشيوخ والشباب،
- ٦٦ د. عبد الرحمن بن صالح الجيران
- تعظيم النصوص الشرعية والدعوة على المدرسة العقلية،
- ٦٩ معاوية محمد هبكل

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

١٠٥٠ جنيهاً ثمن الكرتونية للأفراد والهيئات والمنظمات
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن .

الحمد لله الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً، والصلاة والسلام على من كان لله عبداً شكوراً، وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد،

فإن شهر شعبان من الأشهر التي كان يكثر النبي صلى الله عليه وسلم فيه من الصيام، وقد أدخل بعض الناس فيه أعمالاً مخصوصة لم تثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولهذا فإني رأيت أن أبين في هذا المقال ما كان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم في شهر شعبان، وما أحدثه الناس فيه، فأقول وبالله التوفيق،

ثبت في بعض الأحاديث الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر الصيام في شهر شعبان، كما في حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَفْطُرُ، وَيَقْطُرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ، وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ..» (البخاري، ١٩٦٩، ومسلم: ١١٥٦).

فهذا الحديث دل على أمرين: الأول: أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصم شهراً كاملاً إلا رمضان، والثاني: أنه كان يكثر الصيام في شعبان، وقد ذكر العلماء أقوالاً كثيرة في إكثار النبي صلى الله عليه وسلم من الصيام في شعبان.

وقد رجح ابن حجر رحمه الله أن العلة في ذلك مذكورة في حديث أسامة بن زيد رضي الله عنها، وفيه يقول: قلت، يا رسول الله، لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان. قال: «ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان..» وهذا الحديث أخرجه النسائي وأبو داود، وصححه ابن خزيمة، وانظر: فتح الباري (٢١٥/٤). وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ..» وهذا الحديث فيه تصريح بأن أفضل الشهور للصوم بعد رمضان شهر الله المحرم، فكيف أكثر النبي صلى الله عليه وسلم من الصيام في شهر شعبان؟

وقد أجاب النووي رحمه الله على ذلك بقوله: «لعله لم يعلم فضل المحرم إلا في آخر حياته قبل التمكن من صومه، أو لعله كان يعرض فيه أعداء تمنع من إكثار الصوم فيه، كسفر ومرض وغيرهما، والحاصل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم كثيراً في شعبان، كما

شهر شعبان بين الاتباع والابتداع

بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com



هو واضح من الحديث، وهذا هو الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولكنه لم يصمه ولا غيره كاملاً، كما يفعل بعض الناس اليوم، وقد أشارت أم المؤمنين عائشة في حديثها السابق إلى ذلك، وقد وردت أحاديث أخرى لم تصح في شهر شعبان، وأرى أن أشير إلى بعضها هنا، كحديث: «رجب شهر الله، وشعبان شهري، ورمضان شهر أمتي»، وقد حكم عليه ابن حجر بالوضع، انظر «تبيين العجب بما ورد في فضل رجب»، (ص ١١٣)، وذكره ابن الجوزي في «الموضوعات»، (٢٠٥/٢).

وكحديث: «من صلى ليلة النصف من شعبان ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة: قل هو الله أحد، ثلاثين مرة، لم يخرج حتى يرى مقعده من الجنة»، وقد ذكره ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٩/٢)، والسيوطي في «اللائل المصنوعة» (٥٩/٢)، وحكما عليه بالوضع.

وقد ذهب بعض العلماء إلى تفضيل ليلة النصف من شعبان على غيرها من ليالي الشهر، وذكروا أنها الليلة التي نزل فيها القرآن، وهو قول مرجوح، وقد ذكر ابن جرير رحمه الله الخلاف في ذلك، ثم قال: «الصواب في ذلك قول من قال: عُنِيَ بها ليلة القدر». (تفسير الطبري ٦٤/٢٥).

ومن المعلوم أن ليلة القدر في رمضان، وقد بين الشيخ الشنقيطي رحمه الله ذلك عند تفسير قوله تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ» (الدخان: ٣)، فقال: «وقد بين الله تعالى أن هذه الليلة المباركة هي ليلة القدر، التي أنزل فيها القرآن من شهر رمضان، فدعوى أنها ليلة النصف من شعبان كما روي عن عكرمة وغيره، لا شك أنها دعوة باطلة؛ لمخالفتها النص القرآني الصريح، ولا شك كل ما خالف الحق فهو باطل، والأحاديث التي يوردها بعضهم في أنها من شعبان المخالفة لصريح القرآن لا أساس لها، ولا يصح سند شيء منها، كما جزم به ابن العربي، وغير واحد من المحققين، فالعجب كل العجب من مسلم يخالف نص القرآن الصريح، بلا مستند كتاب ولا سنة صحيحة». (أضواء

البيان، ٣١٩/٧).

أحاديث غير صحيحة في فضل شعبان

وقد وردت أحاديث في فضل ليلة النصف من شعبان لم تثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، وذلك كحديث: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها، وصوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا، فيقول: ألا من مستغفر لي فأغفر له، ألا مسترزق فأرزقه، ألا مبتلى فأعافيه، ألا كذا، ألا كذا، حتى يطلع الفجر». (رواه ابن ماجه حديث: ١٣٨٨، وقال البوصيري في الزوائد: «إسناده ضعيف؛ تضعف ابن أبي سبرة، قال فيه أحمد بن حنبل وابن معين: يضع الحديث». سنن ابن ماجه (٤٤٤/١)).

وكحديث: «إن الله يطلع في ليلة النصف من شعبان، فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن». رواه ابن ماجه (١٣٩٠)، وقال البوصيري في الزوائد: إسناده ضعيف تضعف عبد الله بن لهيعة وتدليس الوليد بن مسلم، انظر: سنن ابن ماجه (٤٤٥/١)، وقد حسن بعض أهل العلم هذا الحديث، وعلى فرض تحسينه؛ فليس فيه دليل على تخصيص ليلة النصف من شعبان على غيرها بسبب ذلك، لما جاء في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يُنْزَلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ». (البخاري، ١١٤٥، ومسلم، ٧٥٨)، فاطلاعه سبحانه على خلقه في كل ليلة، وليس متوقفاً على ليلة معينة لتخص بالفضل دون غيرها، وقد صرح بعض أهل العلم بعدم تفضيلها على غيرها.

قال أبو شامة: «قال الحافظ أبو الخطاب بن دحية في كتاب ما جاء في شهر رمضان - قال أهل التعديل والتجريح، ليس في فضل ليلة النصف من شعبان حديث صحيح». (الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٣٣).

وذكر ابن رجب عن بعض أهل العلم أن قيام ليلة



التصف من شعبان لم يثبت فيها شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه، وثبت فيها عن طائفة من التابعين من أعيان فقهاء الشام.. (لطائف المعارف ص ٢٠٠).

وقال الشيخ علي محفوظ: «ومن البدع الفاشية في الناس: احتفال المسلمين في المساجد بإحياء ليلة النصف من شعبان بالصلاة والدعاء عقب صلاة المغرب يقرؤونه بأصوات مرتفعة بتلقين الإمام؛ فإن إحياءها بذلك على الهيئة المعروفة لم يكن في عهد رسول الله -صلوات الله وسلامه عليه- ولا في عهد الصحابة-رضوان الله عليهم أجمعين-».

وقال أيضاً: «وجملة القول أن كل الأحاديث الواردة في ليلة النصف من شعبان دائر أمرها بين الوضع والضعف وعدم الصحة.. (الإبداع ص ٢٨٦، ٢٨٧).

وقال الشيخ عبد العزيز بن باز: «وقد ورد في فضلها أحاديث ضعيفة لا يجوز الاعتماد عليها، وأما ما ورد في فضل الصلاة فيها؛ فكله موضوع كما نبه على ذلك كثير من أهل العلم.. (التحذير من البدع ص ١١).

وقد ذكر ابن رجب رحمه الله أن بعض التابعين هم أحدثوا تعظيم ليلة النصف من شعبان، وقد أنكر عليهم غيرهم ذلك، وهذا نص كلامه: «وليلة النصف من شعبان كان التابعون من أهل الشام كخالد بن معدان ومكحول ولقمان بن عامر وغيرهم يعظمونها ويجهتدون فيها في العبادة، وعنهم أخذ الناس فضلها وتعظيمها، وقد قيل أنه بلغهم في ذلك آثار إسرائيلية فلما اشتهر ذلك عنهم في البلدان اختلف الناس في ذلك؛ فممنهم من قبله منهم وافقهم على تعظيمها منهم طائفة من عباد أهل البصرة وغيرهم، وأنكر ذلك أكثر علماء الحجاز، منهم عطاء وابن أبي مليكة، ونقله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن فقهاء أهل المدينة، وهو قول أصحاب مالك وغيرهم وقالوا: ذلك كله بدعة.. (لطائف المعارف ص ١٩٩، ٢٠٠).

وهذا النص الواضح الصريح يبين لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يخصصوا ليلة النصف من شعبان بصلوة ولا يومها بصيام، ومن المعلوم أن العبادات توقيفية على الوحي الإلهي من كتاب وسنة، ولم يرد شيء من ذلك، فلا يجوز

تخصيصها بعبادة، وقد ذكر ابن رجب رحمه الله -كما سبقت الإشارة إلى ذلك- أن بعض التابعين هم الذين اجتهدوا فيها ورأوا فيها فضلاً، وأن غيرهم خالفهم فيها، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم، ولو كان لها فضل على غيرها لأرشدنا إلى ذلك نبينا صلى الله عليه وسلم، وعليه أقول: إن ما يفعله بعض الناس في هذه الليلة من الاجتماع في المساجد، والدعاء الذي يؤدونه ليلتها، كل هذا من البدع، ولم يثبت شيء من ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومما أحدث الناس من بدع منكرة في ليلة النصف من شعبان ما يعرف بالصلاة الألفية، وأول من أحدثها رجل يعرف بابن أبي الحمر من أهل نابلس، قام وصلّاها في المسجد الأقصى، وكان ذلك في القرن الخامس الهجري، وسميت بالألفية لقراءة سورة الإخلاص فيها ألف مرة، وذلك في مائة ركعة، يقرأ في كل ركعة سورة الإخلاص عشر مرات. (انظر الحوادث والبدع للطرطوشي ص ١٢١).

وقد رويت صفة هذه الصلاة، والأجر المترتب على أدائها من طرق كلها موضوعة، قال ابن الجوزي بعد أن ذكر حديثها: «هذا حديث لا نشك أنه موضوع، وجمهور رواته في الطرق الثلاثة مجاهيل وفيهم ضعفاء بكرة، والحديث محال قطعاً.. (الموضوعات ١٢٧/٢).

وقال النووي رحمه الله: «الصلاة المعروفة بصلوة الرغائب وهي ثنتا عشرة ركعة تصلى بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة في رجب، وصلاة ليلة النصف من شعبان مائة ركعة، وهاتان الصلاتان بدعتان ومنكران قبيحان، ولا يفتر بذكرها في كتاب قوت القلوب وإحياء علوم الدين.. (المجموع شرح المذهب ٥٦/٤).

وقال ابن تيمية، وكذلك ما قد أحدث الناس في ليلة النصف من الاجتماع العام للصلاة الألفية، فإن الحديث الوارد في الصلاة الألفية موضوع باتفاق أهل الحديث.. (اقتضاء الصراط المستقيم ٦٢٨/٢). وبناءً على ما سبق ذكره من أدلة وأقوال أهل العلم أدعو عموم المسلمين إلى الاقتصار على المشروع وعدم الزيادة في دين رب العالمين، والحمد لله رب العالمين.





اليهود ومجزرة يوم الأرض



الحمد لله، هو حسبي ونعم الوكيل، وبعد،

فما أسرع الأيام في طيننا، تمضي علينا ثم تمضي بنا، في كل يوم أمل قد نأى، مرأته عن أجل قد دنا، والأمل طويل، والثواء قليل، وآمال إلى أضمحلال، عام يُبلي عامًا، وأيامًا تطوي أيامًا.

عشرات الآلاف من الفلسطينيين يحتشدون يوم ٣٠ مارس في ذكرى شعبية كل عام فيما يُعرف بيوم الأرض، قائلها جيش الاحتلال بقوة غاشمة، نتج عنها عشرات الشهداء، ومئات الجرحى في مجزرة مروعة، وصمت دولي مخبر لما يقع على مدار جمعتين متتاليتين للمظاهرات السلمية التي خرجت على طول الحدود بين قطاع غزة والأراضي الفلسطينية المحتلة، خلال إحياء الفلسطينيين للذكرى الـ ٤٢ لـ يوم الأرض الفلسطيني، والذي يُسلط الضوء في ٣٠ مارس من كل عام على احتلال إسرائيل ومصادرتها للأراضي الفلسطينية، ومطالبتهم بحق العودة للأجانب من فلسطيني الشتات من عام ١٩٤٨م.

ولقد استعمل اليهود ضد هم كل أنواع الأسلحة الحية والغازات الخائفة، فيما فشل مجلس الأمن في إصدار بيان يُدين فيه تلك المجازر ضد الشعب الفلسطيني الأعزل، وسط حماية الفيتو الأمريكي لعدم صدور قرار ضد إسرائيل. ويزداد التبجح الإسرائيلي وهو ينتهك كل القرارات الدولية الصادرة، ويضرب بها عرض الحائط، فتتقدم إسرائيل للترشح لعضوية مجلس الأمن، وهي ترتكب المجازر ضد الشعب الفلسطيني، والعالم الإسلامي مُنشغل عنهم ويوم للعقاب لمسلمي بريطانيا، ومنع الأذان في الحرم الإبراهيمي ومساجد المسلمين في الأراضي المحتلة، وإلى الله المشتكى، وحسبنا الله ونعم الوكيل.



تجاهل دولي للمجازر التي يتعرض لها الفلسطينيون

ما أشبه الليلة بالبارحة! عشرات المجازر ارتكبتها اليهود بحق مدنيين عُزل مع موت الضمير العالمي إثر كل هذه الجرائم بحق الإنسانية، وأغمض عينيه عن المذابح التي ارتكبوها، ومما نتذكره من هذه المذابح: مذبحه ارتكبتها إسرائيل بدم بارد وقتلت ثلاثين طفلاً فيما سُمي بـ «مذبحة مدرسة بحر البقر»، ففي صباح يوم الأربعاء الموافق ٨ أبريل عام ١٩٧٠م قصفت طائرات الفانتوم الإسرائيلية مدرسة بحر البقر الابتدائية، والتي تقع بمرکز الحسينية بمحافظة الشرقية بخمس قنابل وصاروخين؛ فاستشهد نحو ثلاثين طفلاً، وأصيب أكثر من خمسين آخرين بجروح وإصابات بالغة.

ومنذ ٣٠ مارس الماضي بدأ الفلسطينيون حركة احتجاجية أطلق عليها مسيرة يوم العودة بالتزامن مع يوم الأرض، وستختتم بذكرى النكبة في ١٥ مايو المقبل للمطالبة بتفعيل حق العودة للأجئين الفلسطينيين، ورفع الحصار الإسرائيلي عن قطاع غزة.

وقد احتشد عشرات الآلاف من الفلسطينيين على طول السياج الحدودي الممتد بطول ٦٥ كم، حيث نصبت الخيام لاحتجاجات يعتزم الفلسطينيون أن تستمر ستة أسابيع للمطالبة بحق عودة اللاجئين الفلسطينيين، ورفع الحصار الإسرائيلي عن قطاع غزة؛ فتصدى لهم جنود العدو الصهيوني المدججين بالأسلحة مرتكبين مجزرة أخرى يابى صناع التاريخ المزيف من مناصري اليهود وداعموهم في أمريكا وبريطانيا أن يسجلوا تلك المجازر بقرارات «هي حبر على ورق»، من المنظمات الدولية، وتعرقل أمريكا قراراً بالإدانة، وتشكيل لجنة تحقيق مستقلة في المجزرة التي ارتكبتها جنود الجيش الإسرائيلي ضد المتظاهرين العزل؛ فقد سقط ما يزيد على عشرين فلسطينياً، وجرح ما يزيد على الألفين، ويقف مجلس الأمن عاجزاً عن إصدار قرارات لم يكن ليتردد كثيراً في تحريك الجيوش تحت البند السابع لشن حروب في عدة دول عربية وإسلامية، اعتماداً على شبه واتهامات باطلية وكذب وافتراءات. ولم يحرك ساكناً لتجاوزه من قبل الكبار والمستعمرين الجدد، حين دمروا العراق وأفغانستان، وسوريا التي تشهد مواقع إنزال لجيوش العالم يقسمون الأرض،

وينهبون الثروات، ويحتلون المواقع كل حسب مصالحه، دون تكليف خاطرهم باستصدار قرار منه قبل إقلاع طائراتهم، وانطلاق صواريخهم لتسوية ما على الأرض بها لمجرد شائعة يتبين كذبها.

والصهاينة عندما وجهوها ثيرانهم الحية تجاه صدور الفلسطينيين العزل كان لديهم كل الأضواء إلا الضوء الأحمر قبل ارتكاب تلك المجازر في حق الفلسطينيين، ويعلمون أنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون طالما بقي الفيتو الأمريكي والمساندة الكاملة من بريطانيا صاحبة وعد بلفور، وهم يعلمون جيداً علم اليقين انشغال العرب والمسلمين بما أفاضوا عليهم من محن ومؤامرات في معظم ديار المسلمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

الاحتلال يمنع الأذان في الحرم الإبراهيمي

وقد منعت سلطات الاحتلال الإسرائيلي رفع الأذان في المسجد الإبراهيمي ٥٣ مرة خلال الشهر الماضي، وقد منعت رفع الأذان خلال عام ٢٠١٧م (٦٤٥) مرة متتهكين بذلك حرمة المسجد الشريف، ومتعدين على حرية المسلمين بإقامة شعائرهم الدينية، وخطورة بسط السيطرة الفاشية للمستوطنين والمغتصبين لممارسة اعتداءاتهم على المدينة، والاعتداء على حرمة المسجد الأقصى والأماكن الدينية المسيحية في المدينة، وضرورة وقوف الفلسطينيين ضد اعتداءات اليهود على المسجدين الأقصى والإبراهيمي.

وينص القرار على حظر استعمال مكبرات الصوت أو رفع الأذان عبر مكبرات الصوت بالمساجد بين الساعة الحادية عشرة ليلاً حتى الساعة صباحاً.

التبجح الإسرائيلي ونهبهم الترشح لعضوية مجلس الأمن

أعلنت إسرائيل عن رغبتها في نيل عضوية مجلس الأمن في الفترة من ٢٠١٨-٢٠١٩م منذ عام ٢٠٠٠م. وكانت جامعة الدول العربية قد شكلت لجنة عربية خماسية للتصدي لمحاولة إسرائيل نيل عضوية غير دائمة في مجلس الأمن الدولي يرأسها الأمن العام لجامعة الدول العربية، وتضم في عضويتها ممثلين عن مصر والأردن وفلسطين وجيبوتي.

وقد جاء الفيتو الأمريكي الذي استخدمته أمريكا مرتين خلال أسبوع في وجه أعضاء مجلس الأمن ١٤ عضواً الراضين لقرار ترامب، بالاعتراف بالقدس عاصمة لإسرائيل، ونقل السفارة الأمريكية إليها



أبرز دليل على رفض غالبية دول العالم لخايفة أمريكا وإسرائيل للشرائع والقوانين الدولية، وأن الجانب الفلسطيني سيطالب بتوفير الحماية للشعب الفلسطيني، وكذلك إقرار العضوية الكاملة في مجلس الأمن، وضرورة أن يكون هناك جهود مكثفة لمنع إسرائيل من الحصول على عضوية مجلس الأمن، أو الحصول على أصوات الدول الإفريقية، والتصدي لعقد القمة الإفريقية الإسرائيلية في توجوا الشهر القادم.

ومنذ عام ٢٠٠٠م تحاول إسرائيل الحصول على مقعد بالمجلس الأممي، فيما يتطلب حصولها على أحد المقاعد المؤقتة في المجلس تصويت لثلاث أعضاء الجمعية العامة لمنظمة الأمم المتحدة والبالغ عددهم ١٩٣ دولة.

وحتى إن لم تستطع فافعل ما شئت! فهي إسرائيل، ومن خلفها أمريكا، وقد ضربا عرض الحائط بكل القوانين الدولية الصادرة من مجلس الأمن الدولي والأمم المتحدة، والمنظمات الدولية الأخرى، فكيف يمكن أن تكون هي عضواً في تلك المنظمة التي تنتهك كل القرارات الصادرة عنها؟

يوم عقاب المسلمين في بريطانيا

ومع زيادة الكراهية للإسلام والمسلمين في بريطانيا، ومنذ منتصف الشهر الماضي تكشف العنصرية الغربية عن أنيابها، وفي مظاريف بيضاء مع طوابع من الدرجة الثانية، يتسلم عدد كبير من سكان مناطق لندن وبرمنجهام وبرايدفورد، وليستر كارديف، وسيفيلد رسائل مجهولة المصدر تدعو لجعل يوم ٣ أبريل يوم معاقبة المسلمين، وللأسبوع الثاني على التوالي تتناقل وسائل التواصل الاجتماعي رسالة كراهية مرعبة بمحتواها الذي ينطوي على أسوأ أنواع العنف تجاه المسلمين في بريطانيا.

وقد تفاجأ عدد من المسلمين المقيمين في بريطانيا منذ منتصف الشهر الماضي برسائل تهديد مجهولة المصدر، ولكنها من نوع مختلف عن العادة هذه المرة، لدرجة أثار الهلع والخوف في أنحاء البلاد، وجعلت الشرطة البريطانية تفتح تحقيقاً موسعاً تايماً لشرطة مكافحة الإرهاب.

وكانت الرسائل تدعو المواطنين البريطانيين إلى القيام بأعمال عنف وشن هجمات ضد المسلمين في

كل أنحاء بريطانيا، وذلك يوم ٣ أبريل، بل تتعهد بمكافآت لمن يقوم بذلك، وحددت الرسائل التي لم يُعرف مصدرها بعد عدداً من الاعتداءات التي يمكن للشخص أن يقوم بها ضد ضحيته المسلم، والتي تتراوح بين السب اللفظي وحرق المساجد، وتقدم نظاماً لتسجيل للنقاط معلنة مكافأة مالية متصاعدة وفقاً لدرجة الاعتداء وعدد النقاط، حيث يحصل المعتدي على عشر نقاط مقابل الاعتداء اللفظي، وخمسة وعشرين نقطة مقابل نزع حجاب امرأة مسلمة، وخمسون نقطة مقابل إلقاء مادة الأسيد الحارقة على الوجه، ومائة نقطة مقابل الضرب المبرح، ومئتان وخمسون نقطة مقابل تعذيب بالصق الكهربائي أو السخ، وخمسمائة نقطة مقابل القتل بمسدس أو سكين أو الدهس بالسيارة، وألف نقطة لتفجير أو حرق مسجد، وألفان وخمسمائة نقطة لضرب مكة بقنبلة نووية. ومن الواضح أن الرسالة تهاجم سياسات بريطانيا ودول أوروبا في التعامل مع المهاجرين والأقليات المسلمة، حيث جاء في نص الرسالة: «إنهم آذوك وجعلوا من تحبهم يعانون، إنهم سببوا لك الألم، ماذا ستفعل إزاء ذلك؟ هل أنت خروف مثل الغالبية العظمى من السكان؟ إنهم يسمحون للأمم ذات الأغلبية البيضاء في أوروبا وأمريكا الشمالية، بأن يتم غزوها واجتياحها من قبل أولئك الذين لا يريدون أكثر من إيدائنا، وتحويل ديمقراطياتنا إلى دول بوليسية تحكمها الشريعة، أنت فقط من يستطيع تغيير كل هذا، أنت فقط من يمتلك السلطة والقوة، فلا تكن خروفاً».

ومع صعود تيار اليمين المتطرف في أوروبا انتشرت ظاهرة العداء للإسلام والمسلمين في الدول الغربية، وذلك عبر ترويج خطاب معاد للإسلام والمسلمين في تلك الدول بما يعود بأثار سلبية على الوجود الإسلامي هناك، حيث إن اليمين المتطرف يرى في معاداة الأجانب والمسلمين نقطة قوة تُضاف لصالحه في منافساته للوصول إلى سدة الحكم، برزت هذه الظاهرة من خلال تصويت البريطانيين على الانسحاب من الاتحاد الأوروبي، وفوز المرشح الجمهوري ترامب بتأييد من اليمين الأمريكي، كما يتوقع المحللون كذلك صعود الأحزاب اليمينية المتطرفة في عدد من الدول الأوروبية التي تحمل

الأثار والمدرسين، كما أن الغارة قد أودت بحياة طفل كان قد حصل على جائزة أفضل حافظ للقرآن الكريم خلال السنة الماضية، وكل ما اقترفوه أنهم مسلمون!!

هل من أمل في أن يلتزم المسلمون في القمة العربية قبل فوات

الأوان

تتعقد خلال ساعات القمة العربية التاسعة والعشرون في المملكة العربية السعودية، والتي تعقد وسط تحديات كبيرة تواجه المنطقة، وتهدد أمنها الإقليمي والقومي، وسوف يتم مناقشة عدد من الملفات المهمة تتصدرها القضية الفلسطينية والأزمات الطاحنة في سوريا وليبيا واليمن، والتدخلات الإيرانية والتركية في الشؤون الداخلية للدول العربية، ومكافحة الإرهاب بالإضافة إلى القضايا الاقتصادية والاجتماعية.

ونحن نرفع أكف الضراعة إلى المولى سبحانه سائلين التوفيق والسداد لقادة الدول العربية، وأن يتبنوا المواقف التي من شأنها تمكين الدول العربية من التصدي للتحديات والتهديدات الراهنة، وخاصة القضية الفلسطينية على جدول القمة العربية في الدمام، وذلك في ضوء التصعيد الإسرائيلي الأخير في غزة وقرار ترامب بشأن القدس واعتزامه نقل السفارة الأمريكية إلى القدس، ومسألة إطلاق الصواريخ الباليستية الإيرانية الصنع من قبل الحوثيين على الأراضي السعودية.

وفي خضم الخلافات السياسية الدائرة في بلاد المسلمين، وفي ضباب شبكات التواصل الاجتماعي التي لا يعرف من يكتب فيها لا مقصوده ولا حقيقته يغيب سلطان العدل، وينحرف الناس إلى التهاج بلا ضابط من شرع أو قيم فلا بد من التثبت من الأخبار وكل ما ينشر لقول الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ رَسُولٌ يُبَيِّنُ لَكُمْ شَيْئًا مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» (الحجرات: ٦).

وأخيراً وليس آخراً نقول: «قصروا الأمل، وأصلحوا العمل، وحاذروا بغية الأجل، فكل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له».

نسأل الله سبحانه وتعالى أن يردنا إلى دينه رداً جميلاً، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

أجندات معادية للمسلمين واللاجئين المهاجرين، وسياسات معادية المسلمين والمهاجرين هذه ليست فكرة هامشية في السياسة الغربية، بل هي موجودة عند مجموعة من نخب اليمين واليسار التقليدي بشكل أو بآخر، وما فعلته أحزاب اليمين الجديد أنها عبرت بشكل أكثر صراحة وفجاجة عن تلك الفكرة، وعن التعاطي الأوروبي مع الجاليات المسلمة، وفق الإرث الاستعماري، والدفاع عن هوية مسيحية أوروبا ضد التغلغل الإسلامي فيها.

وفي المقابل قام المسلمون في بريطانيا بإطلاق حملة مضادة حملت اسم «أحب مسلماً»، وذلك على مواقع التواصل الاجتماعي من أجل حشد الدعم للمسلمين وخصصوا لها شعاراً يقول: «كن شخصاً طبيعياً، كن مميزاً، أظهر حبك للآخر».

وينفس طريقة حملة الكراهية «عاقب مسلماً، نمنح الحملة المضادة «أحب مسلماً»، جوائز ومكافآت على هيئة نقاط منها ١٠ نقاط لمن يبتسم لمسلم، و(٥٠) لمن يرميه بورده، و(٥٠٠) لمن يصوم معه رمضان ويحتفل معه بعيد الفطر معه أيضاً....».

مائة وستة عشر قتيلًا وجريحًا في غارة على مدرسة قرآنية

وما يزال المدنيون في كل بقعة من البقاع الإسلامي يتحملون ضريبة الصراع في أفغانستان منذ الاجتياح العسكري الأمريكي في عام ٢٠٠١م، وإعلان الرئيس الأمريكي الأسبق جورج بوش أفغانستان هدفاً رئيساً للحرب على الإرهاب، وصدر قرارات متوالية من مجلس الأمن اتخذتها الولايات المتحدة ذريعة لشرعية الحرب في أفغانستان.

ويتعرض المدنيون في أفغانستان في كل مرة إلى هجمات إما على شكل غارات جوية من الحكومة الأفغانية بالمشاركة مع القوات الأمريكية، أو هجمات انتحارية تخلف كلها بعدد كبير من القتلى والجرحى والعزل.

وكانت آخر هذه العمليات الغارة الجوية التي نفذها الجيش الأفغاني على مدرسة في محافظة قندوز الأفغانية «شمال البلاد»، والتي راح ضحيتها عشرات القتلى والجرحى بينهم الأطفال، ومع تضارب الأقوال حول سقوط ما لا يقل عن مائة وخمسين ضحية بين قتيل وجريح أغلبهم من الأطفال المسجلين بالمدرسة القرآنية والبقية من



سورة محمد

صلى الله عليه وسلم



أحمد بن محمد . د . عبد العظيم بدوي

تَفَجَّرَ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ. (صحيح البخاري ٢٧٩٠)
وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ
فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ، وَبَحْرَ الْعَسَلِ، وَبَحْرَ اللَّبَنِ
وَبَحْرَ الْخَمْرِ، ثُمَّ تَشَقَّقُ الْأَنْهَارُ بِغَدٍّ» (صحيح
سنن الترمذي ٢٥٧١).

وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ:
«لَعَلَّكُمْ تَظُنُّونَ أَنَّ أَنْهَارَ الْجَنَّةِ أَخَذُوا فِي
الْأَرْضِ؟ لَا وَاللَّهِ، إِنَّهَا لَسَانِحَةٌ عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ، إِخْدِي حَافَتَيْهَا لِلْوَلْوِ، وَالْآخِرَى
الْيَاقُوتَ، وَطِينَتُهُ الْمُسْكُ الْأَذْفَرُ. قَالَ، قُلْتُ:
مَا الْأَذْفَرُ؟ قَالَ: الَّذِي لَا خُلْطَ فِيهِ» (صحيح
الترغيب: ٣٧٢٣).

ومن أنهار الجنة نهر الكوثر:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْكَوْثَرُ نَهْرٌ فِي
الْجَنَّةِ حَافَتَاهُ مِنْ ذَهَبٍ، وَمَجْرَاهُ عَلَى الدُّنَى
وَالْيَاقُوتَ تَزِينَتُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمُسْكِ، وَمَاؤُهُ
أَخْلَى مِنَ الْعَسَلِ، وَأَبْيَضُ مِنَ الثَّلْجِ» (صحيح
الترمذي: ٣٣٦١).

فلما ذكر سبحانه ألوان الشراب أتبعه
بذكر ألوان الطعام، ولما كَانَ الْأَكْلُ فِي الْجَنَّةِ

قَالَ تَعَالَى: «مَثَلُ الْمَاءِ فِي الْجَنَّةِ

الْمُتَقَوِّنَ فِيهَا أَنْهَرٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَرٌ
مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَنْفَيْزْ طَعْمُهُ وَالْآسِنُ مَنْ هَمَزَ
بَدَأَ لَسَانُهُ وَأَنْهَرٌ مَنْ عَسَلَ مَضْجَرُهُ وَمَنْ
فِيهَا مِنْ كُلِّ شَرَبٍ وَمَعْقِدٌ مِنْ زَهْرَةٍ كَمَنْ
هُوَ خَلْدٌ فِي النَّارِ وَنُفُوسٌ حَبِيبَةٌ لِمَنْ
أَمْعَاهُ» (محمد: ١٥).

لَمَّا فُرِّغَ مِنْ تَوْصِيفِ حَالِ قَرِيضِي الْإِيمَانِ
وَالْكَفْرِ، وَمِمَّا أَعَدَّ لِكُلِّهِمَا، وَمِنْ إِبْلَاقِ تَبَايُنِ
حَالَيْهِمَا ثَنَّى الْعَبَّاسُ إِلَى بَيَانِ مَا فِي الْجَنَّةِ
الَّتِي وَعَدَ الْمُتَقَوِّنَ، وَخَصَّ مِنْ ذَلِكَ بَيَانَ
أَنْوَاعِ الْأَنْهَارِ، وَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ مَوْقِعَ الْجُمْلَةِ كَانَ
قَوْلُهُ: «مَثَلُ الْجَنَّةِ» مُبْتَدَأً مَحْذُوفٍ الْخَبَرِ.
وَالْتَقْدِيرُ: مَا سَيُوصَفُ أَوْ مَا سَيُتَلَى عَلَيْكُمْ، أَوْ
مِمَّا يَتَلَى عَلَيْكُمْ.

«فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ» يَعْنِي غَيْرِ
مُتَغَيَّرٍ، «طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ» أَي: بَلَّ فِي غَايَةِ
الْبَيَاضِ وَالْجَلَاوَةِ وَالْذُسُومَةِ، «وَأَنْهَارٌ مِنْ
خَمْرٍ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ» أَي: لَيْسَتْ كَرِهَةِ الطَّعْمِ
وَالرَّائِحَةِ كَخَمْرِ الدُّنْيَا، حَسَنَةُ الْمَنْظَرِ
وَالطَّعْمِ وَالرَّائِحَةِ وَالْفَضْلِ، «وَالْآسِنُ» **عَبَّاسُ بْنُ قُرَيْشٍ**، (الْصَّافَاتُ: ٤٧)، «لَا يُسْقَوْنَ عَنْهَا
وَلَا يُرْوَنَ» (الْوَاقِعَةُ: ١٩)، «تَبَيَّنَتْ» **عَبَّاسُ بْنُ قُرَيْشٍ**، (الْصَّافَاتُ: ٤٦). «وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أَي:
وَهُوَ فِي غَايَةِ الصَّفَاءِ وَخُسْنِ اللَّوْنِ وَالطَّعْمِ
وَالرَّيْحِ. (تفسير القرآن العظيم: ١٧٦/٤).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا سَأَلْتُمْ
اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدُوسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ،
وَأَعْلَى الْجَنَّةِ، فَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ

لِلذَّةِ لَا لِلْحَاجَةِ ذَكَرَ الثَّمَارِ، فَإِنَّهَا تُوَكَّلُ لِلذَّةِ
بِخِلَافِ الْخَبْزِ وَاللَّحْمِ. فَقَالَ: «وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ
كُلِ الثَّمَرَاتِ» وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ (الصافات: ٤١-٤٢)،
فَسَرِ الْبَرْزُقُ الْعُلُومَ بِالْفَوَاكِهِ، وَهِيَ عِبَارَةٌ
عَمَّا يُوَكَّلُ لِأَجْلِ التَّلَذُّذِ لَا لِأَجْلِ الْحَاجَةِ،
وَأَرْزَاقُ أَهْلِ الْجَنَّةِ كُلُّهَا فَوَاكِهُ لِأَنَّهُمْ مُسْتَقْفُونَ
عَنِ حِفْظِ الصَّحَّةِ بِالْأَقْوَاتِ، فَإِنَّهُمْ أَجْسَامٌ
مُحْكَمَةٌ مَخْلُوقَةٌ لِلْأَيِّدِ. فَكُلْ مَا يَأْكُلُونَهُ فَهُوَ
عَلَى سَبِيلِ التَّلَذُّذِ. (الكشاف: ٤/ ٤٢).

حَتَّى تَنْكَسِرَ تَرْقُوتُهَا هَرَمًا. قَالَ فِيهَا عَنَبٌ؟
قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَمَا عَظْمُ الْعُنُقُودِ مِنْهَا؟
قَالَ: مَسِيرَةُ شَهْرٍ لِلْغُرَابِ الْأَبْيَعِ، لَا يَبْقَعُ وَلَا
يَنْثَنِي وَلَا يَفْتَر. قَالَ: فَمَا عَظْمُ الْحَبَةِ مِنْهُ؟
قَالَ: هَلْ ذَبَحَ أَبُوكَ مِنْ غَنَمِهِ تِسْعًا عَظِيمًا؟
قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَسَلِّحْ إِهَابَهُ. فَأَعْطَاهُ أَمَكٌ؟
فَقَالَ: ادْبِغِي هَذَا، ثُمَّ أَهْرِ لَنَا مِنْهُ ذُنُوبًا
تُزَوِّي بِهِ مَا شِئْتِنَا؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَإِنَّ تِلْكَ
الْحَبَّةَ تُشَبِّعُنِي وَأَهْلَ بَيْتِي؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَعَامَّةَ عَشِيرَتِكَ. (صحيح
الترغيب، ٣٧٢٩).

- يرى الدكتور حمدي عبد العظيم في كتابه القيم، "غسيل الأموال في مصر والعالم الإسلامي" أن إشكالية عمليات غسيل الأموال تنم من خلال تصرفات أو معاملات يترتب عليها اختفاء الصفة، أو انتفاء الصلة بالمصدر غير المشروع لهذه الأموال، والتي تأخذ دورتها العادية في تيار الدخل القومي بعد ذلك.

- ويصف الدكتور محمد عبد الحليم عمر عملية غسل الأموال على النحو التالي: "إن مصطلح غسيل الأموال الذي ظهر على الساحة الاقتصادية الآن يعني القيام بتصرفات مالية مشروعة لئلا اكتسب بطرق غير مشروعة عن طريق استخدامه ولمرات عديدة، وفي جهات مختلفة وبأساليب عدة في وقت قصير في الاستثمار في أعمال مشروعة؛ مثل الإيداع في بنوك خارجية وإدخاله بطريقة مشروعة إلى البلاد، أو محاولة إخراجها من البلاد بطريقة مشروعة عن طريق التحويلات الخارجية أو تدويره في شراء عقارات، ثم رهنها والاقتراض بضمانها أو تداول المال في البورصات المحلية والعالمية، أو إنشاء شركات وهمية، وإثبات عمليات مزورة باسمها بهذا المال؛ وذلك كله من أجل إخفاء المصدر غير المشروع للأموال وتضليل الأجهزة الرقابية والأمنية للإفلات من العقوبات المقررة عن الجرائم الاقتصادية التي ارتكبها".

- ويعبر عنها الدكتور عبد القادر العطير وهو من رجال البنوك والمصارف بأن عمليات غسل الأموال ترتبط إلى حد كبير بأنشطة غير مشروعة عادة ما تكون هاربة خارج حدود سريان القوانين المناهضة للفساد المالي، ثم تحاول العودة مرة أخرى بصفة شرعية معترف بها من قبل نفس القوانين التي كانت تجرمها داخل الحدود الإقليمية التي تسري عليها هذه القوانين.

وخلاصة أقوال علماء المال والاقتصاد: أن غسل الأموال معناه استخدام حيل وطرق ووسائل للتصرف في أموال مكتسبة بطرق غير مشروعة وغير قانونية لإضفاء الشرعية



موقف الاقتصاد الإسلامي من مشكلة غسل الأموال

يعتبر غسل الأموال من المظاهر الحديثة في عالمنا المعاصر، وقد انتشر انتشاراً واسعاً في جميع دول العالم، ولا يقتصر على الدول النامية، بل انتشر أيضاً في الدول المتقدمة. وقد أصبح من المشاكل الخطيرة التي تواجه الاقتصاد العالمي، وقد دعا المجتمع الدولي إلى اتخاذ تدابير فعالة لمواجهة هذه المشكلة. وفي الإسلام، يعتبر غسل الأموال من المحرمات، لأنه يمس مبدأ الشفافية والنزاهة في التعاملات المالية. وقد ورد في القرآن الكريم تحريم الربا والفحشاء والمنكر، مما يشير إلى أهمية النزاهة في المعاملات المالية. ولذا، فإن موقف الاقتصاد الإسلامي من غسل الأموال هو موقف حازم، يدعو إلى منع هذه الممارسات وحماية الأموال المكتسبة بطرق مشروعة.

وما في حكمها بالتعاون مع عصابات عالمية ومحلية.

- الأموال المكتسبة من المضاربات غير المشروعة في أسواق الأموال، والتي تعتمد على الإشاعات الكاذبة والتدليس والفرر والجهالة والمقامرة.

- سرقة السلع التموينية المتسربة من نظام الدعم السلمي.

- التواطؤ في بيع الملكية العامة (الخصخصة) بثمن بخس نظير عمولات وكراميات.

- الأموال المكتسبة نظير التستر على بعض جرائم الأفراد في حق الوطن.

- التستر خلف الدين للتكسب المادي بغير حق مثل قيام بعض الجهات بجمع الأموال باسم الأعمال الخيرية والاستيلاء عليها.

جبل وطرق غسيل الأموال القذرة:

تمر عملية غسيل الأموال القذرة بثلاث مراحل أساسية كما يلي:

المرحلة الأولى: حيث يقوم أصحاب الأموال القذرة بإيداعها في البنوك سواء في الداخل أو في الخارج.

المرحلة الثانية: حيث يقوم أصحاب الأموال القذرة بعمليات مصرفية من سحب وإيداع وتحويل ونحو ذلك لأغراض التجهيل والتعتيم على المصدر غير المشروع، وذلك لتضليل الأجهزة الرقابية والأمنية.

المرحلة الثالثة: حيث يتم اندماج الأموال القذرة مع الأموال الأخرى من خلال خلطها معاً، بحيث تبدو كلها أموالاً مشروعة تماماً ونتاجاً عن أنشطة اقتصادية مشروعة.

ومن العيل والطرق والتصرفات التي تحدث خلال

مراحل الغسيل ما يلي:

- إيداع الأموال في البنوك ثم سحبها وشراء أوراق مالية من البورصة ثم بيع تلك الأوراق مرة أخرى ثم سحب الأموال.

- إيداع الأموال في البنوك ثم سحبها لتأسيس شركات وهمية، ثم تصفية هذه الشركات، وأخذ الأموال.

والقانونية عليها، وذلك من خلال انطوائها (إخفائها) في المعاملات التقليدية من بيع وشراء وصرف وتداول وتحويلات، ونحو ذلك.

مصادر كسب الأموال القذرة:

تنشأ قذارة تلك الأموال من أنها اكتسبت من مصادر غير مشروعة يجرم مكتسبها أمام القانون، ويحاول أن يلبسها لباساً شرعياً ليقلل من العقاب، وينجو بالمال القذر.

ومن أهم الأنشطة التي تأتي منها الأموال القذرة ما يلي:

- أنشطة الاتجار في السلع والخدمات غير المشروعة مثل: المخدرات والبغاء والدعارة والرقيق الأبيض وما في حكم ذلك.

- أنشطة التهريب عبر الحدود للسلع والمنتجات المستوردة للتهرب من الرسوم والضرائب المقررة.

- أنشطة تهريب السلاح وبيعه إلى البلاد والدول وبيعه بأسعار باهظة للعصابات.

- أنشطة السوق السوداء في السلع والعملة التي تعاني البلاد من نقص شديد فيها، مستغلين حاجة الناس.

- أنشطة الرشوة والتربيع من الوظائف العامة من خلال الحصول على دخول غير مشروعة مقابل إعطاء التراخيص والموافقات الحكومية وترسية العطاءات.

- أنشطة التربيع من خلال الوساطة في قضاء مصالح الناس نظير إتاوات ومكوس.

- أنشطة استغلال المناصب الحساسة في الدولة لفرض إتاوات على بعض الناس أو التستر على بعض الجرائم.

- عمولات ومكافآت أنشطة الجاسوسية الدولية والمحلية للإضرار بالبلاد والشعوب.

- الأموال المكتسبة من السرقات والاختلاسات والرشاوى والنصب، وتهريبها إلى الخارج ثم عودتها بطريقة مشروعة.

- الأموال المكتسبة من الغش التجاري بكافة صوره، أو الاتجار في السلع الفاسدة، أو تزوير الكتب والمصنفات ومنتجات الإبداع الفكري.

- الأموال المكتسبة من تزوير النقود المصرفية

- إيداع الأموال في البنوك ثم سحبها لشراء عقارات وأراض ثم بيعها.

- إيداع الأموال في البنوك في صورة ودائع أو شهادات استثمار ثم الاقتراض بضمائمها.

حكم غسل الأموال القذرة في ضوء الشريعة الإسلامية،

لقد حرمت الشريعة الإسلامية مصادر الأموال القذرة، وحيل غسلها، لأنها تقع تحت كبائر الذنوب التي تمحق الأرزاق وتهلك الأمم والشعوب، ولقد كان للإسلام فضل السبق في محاربتها، فقد حرم الإسلام ما يلي،

- زراعة وصناعة وتجارة المخدرات.

- البغاء والدعارة وما في حكم ذلك.

- تجارة الرقيق.

- التهرب من الرسوم والضرائب واحداث خلل في السوق.

- الرشوة والعمولات الخفية.

- التربح من الوظيفة ومن عضوية المجالس النيابية.

- استغلال المناصب الحساسة لفرض إتاوات ومكوس.

- التجسس غير المشروع للإضرار بالأمم والشعوب.

- السرقات والاختلاسات والابتزاز.

- الغش التجاري والاتجار في السلع الفاسدة والمحركة.

- التزوير في النقود والمستندات والوثائق والماركات والعلامات التجارية.

- المقامرات في أسواق المضاربة والمال العالمية وما في حكم ذلك من المعاملات الوهمية.

- ويضاف إلى ذلك من منظور الشريعة الإسلامية الأنشطة والتجارات في الخمر، تربية الخنزير وبيعه، الاتجار في أعضاء الجسد، المراهنات..

كيفية التخلص من الأموال القذرة في ضوء الشريعة الإسلامية،

يطبق على الأموال القذرة فقه التخلص من المال الحرام، على النحو التالي،

أولاً: لا بد من التوبة الصادقة من ذنوب اكتساب الأموال القذرة، والإيمان الجازم بأن هذا من الكبائر، والعزم الأكيد على عدم العودة إلى مثل هذه الأعمال مرة أخرى لا في الحاضر ولا في المستقبل، ويستغفر الله عز وجل بنية خالصة وتبتل وتضرع أن يكفر الله عنه.

ثانياً: التخلص من الأموال القذرة على النحو التالي،

- أموال قذرة محرمة لذاتها، تنفق في وجوه الخير وليس بنية التصديق، ومثال ذلك الأموال المكتسبة من المخدرات والخمر.

- أموال قذرة محرمة لوصفها حيث أخذت من مالها عبثاً أو سراً بدون إذن من مالكها، ترد إلى ملاكها إن وجدوا أو تنفق في وجوه الخير إن لم يتمكن الاستدلال عليهم، ومثال الأموال المسروقة والمختلسة والغش والتدليس.

- أموال قذرة محرمة لوصفها، ولكن اكتسبت بطرق غير قانونية وغير مشروعة برضا صاحبها، ترد إلى صاحبها أو تنفق في وجوه الخير.

ويقول بعض أهل العلم: "إن المال الحرام لا بد من أن يتصرف فيه بأحد تصرفات أربعة، بحسب القسمة العقلية،

(١) أن يأخذ هذا المال الحرام له أو لمن يعوله، وهذا لا يجوز.

(٢) أن يترك المال الحرام لأعداء الإسلام، وهذا لا يجوز.

(٣) أن يتخلص من المال الحرام بإتلافه أو حرقه، ولقد نهانا الإسلام عن ذلك.

(٤) أن يصرف في مصارف الخير، أي للفقراء والمساكين واليتامى وابن السبيل والمؤسسات الخيرية الإسلامية الدعوية والاجتماعية، وهذا هو الوجه المتعين.

ويؤكد بعض أهل العلم على أن التخلص من المال الحرام في مصارف الخير ليس من باب الصدقة حيث يقال: "إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً"، إنما هو من باب صرف المال الخبيث أو الحرام في مصرفه الوحيد.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

دخول صلاح الدين إلى القدس
بعد أن فتحها الله له



الحمد لله مالك الملك يعطي الملك من يشاء ويرحمه من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء. بيد الخبير وهو على كل شيء قدير. وبعد،

فمن أجل ذلك في ليلة ١٢ من تاريخ الامة خرج بيت المقدس على يد القائد المحضّر السيد محمد
الدين رحمه الله وأثناء تسليطه باليه دخلها في يوم الجمعة ليل سبع والعشرين من شهر ربيع
الآخر ١٠٠٠ سنة ١٢٠٠ هـ الموافق ١٩١٢ م وهذا الحدث العظيم يحدّد سائر أحداث
تاريخه من غير أن يكون غير ليلة تسليطه من كنيسة القدس حيث استولى عليها السيد في هذا
الجهود المستمرة التي بذلها صلاوة الذين همي في ذلك على يد السيد محمد

عيد الرزاق السيد عيد

عنها سنة ١٥ هـ.

ولما اشتد الحصار على أهل القدس أخذوا يفكرون في الصلح وخصوصاً بعد ما شاهدوه من وفاء المسلمين وعدلهم في المدن التي فتحها المسلمون حولهم. وبدأ بطيريك القدس يقاوض المسلمين راغباً في الاستسلام مما أغضب أرطوبون القائد الروماني، فترك القدس وتوجه إلى مصر، واستمرت المفاوضات بين قيادة المسلمين وبطارقة وقساوسة بيت المقدس حتى وافق أهلها وزعمائها على التسليم والمصالحة، لكنهم اشترطوا أن الذي يتولى الصلح هو الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه بنفسه، وأن يسلموا المدينة له شخصياً، فكتب أبو عبيدة وعمرو بن العاص رضي الله عنهما إلى عمر بذلك.

عندما وصل كتاب القاندين إلى عمر رضي الله عنه بالمدينة تشاور مع أصحابه فأشار ابن عباس بعدم خروج عمر، لكن كان رأي علي بن أبي طالب أن يذهب عمر إلى الشام ويستلم المدينة ويفتح الله عليه،

وما الفرق بين دخول صلاح الدين إلى القدس ودخول الصليبيين إليها؟ وبصيغة أخرى ماذا فعل صلاح الدين بالقدس وأهلها حين دخلها فاتحاً منتصراً؟ وماذا فعل الصليبيون عندما دخلوها إبان حملة الحروب الصليبية في نهاية القرن الحادي عشر الميلادي؟

وللإجابة عن هذه الأسئلة واستخلاص الثمرات والفوائد، نستعين بالله ونبدأ معكم في عدة محاور نندوها بما يلي:

المحور الأول: لمحة تاريخية عن القدس:

١- نبدأ هذه اللوحة التاريخية منذ بداية الفتح الإسلامي للشام، وتسلم الخليفة الثاني عمر بن الخطاب لمدينة القدس، والتي كانت ساعتها تحت الاحتلال الروماني، وأثناء فتوحات الشام التي انساحت فيها جيوش المسلمين تفتح مدنها مدينة بعد أخرى، وكانت الجيوش الإسلامية بقيادة عمرو بن العاص رضي الله عنه، ثم أرسل إليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه مدداً بقيادة أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه، وحاصر أبو عبيدة مدينة القدس بعد أن استمات القائد الروماني أرتابون في الدفاع

طعنت الخلافة العباسية في ظهرها، وتعاونت مع أعداء الله ضد أوليائه فطمع الصليبيون في العودة إلى الشرق مرة أخرى، والاستيلاء على بيت المقدس.

المحور الثاني: الحروب الصليبية

واحتلال القدس من جديد:

١- البابا أوربان الثاني وإشعال نيران الحرب،

استغل البابا أوربان الثاني بعض الأحداث في ذلك الوقت وضعف الدولة العباسية وخيانة الدولة الباطنية العبيدية المسماة بالفاطمية في مصر، واستغل الأزمات والصراعات الواقعة بين الأوروبيين ليدفع بهم إلى الشرق باسم الدين.

وألقى خطبة تحريضية ضد الإسلام والمسلمين، وصفها المؤرخ الشهير (جوستاف لوبون) في كتابه «حضارة العرب»، بأنها نوبة حادة من الجنون)، وقد ألقى البابا هذه الخطبة في المجمع الديني المنعقد في جنوب فرنسا (كليرمونت) عام ٤٨٨هـ / ١٠٩٥م، وهو يجهز للحملة الصليبية الأولى على الشرق تحت اسم الصليب، وقد شارك فيها القساوسة جنباً إلى جنب مع العسكريين، والكل يحمل شعار الصليب.

تحرك الصليبيون من أوروبا بعد هذه الدعوة التي وجهها البابا (أوربان) والتي طاف بها (بطرس الناسك) أنحاء أوروبا، فسارت جموع الأوروبيين التي وصلت إلى خمسة وعشرين ألفاً في دفعتها الأولى، ورغم أنهم كانوا يسيرون في أراضٍ أوروبية نصرانية كانوا يخبرون ما يمرون به من أماكن ويقتلون الناس ويسبون معاملتهم فقتل منهم الآلاف قبل أن يخرجوا من أوروبا بشهادة المؤرخين الأجانب منهم (وليم الصوري)، فما بالك حين يصلون إلى الشرق؟

واتجهوا أولاً إلى أنطاكية واستطاعوا أن

فوافق عمر رأي علي وتوجه إلى بيت المقدس واستخلف علياً رضي الله عنه على المدينة.

سار عمر رضي الله عنه من المدينة إلى بيت المقدس هو وغلّامه، على ناقّة واحدة يركبها عمر وخادمه يتناوبان عليها؛ يركب أحدهما، ثم ينزل يمشي، ويقود الناقّة، ويركب الآخر، وهكذا بطول المسافة من المدينة إلى فلسطين، حتى جاءت نوبة عمر رضي الله عنه عند دخول بيت المقدس وكان ماشياً يقود الناقّة لخادمه حتى جاءت في الطريق مخاضة من ماء وطن فخاضها عمر بقدميه حتى استقر الركب عند الباب فنزل إليه رئيس أساقفة بيت المقدس «صفريانوس»، ويده مفاتيح بيت المقدس، ويعد أن سلم عليه، قال له: مكتوب في كتبنا، أن صفات من يتسلم مفاتيح إيلياء «القدس» ثلاثة: ١- يأتي ماشياً وخادمه راكب. ٢- يأتي ورجلاه مبرغتان في الوحل. ٣- يأتي وفي ثوبه سبع عشرة رقعة، وقيل: جاء في سفر زكريا من التوراة وأنجيل متى صفات أخرى منها الملك العادل. والله سبحانه أعلى وأعلم.

ماذا فعل عمر باهال القدس من النصارى

وغيرهم؟

لم يأمر بقتلهم ولا بإجلائهم واستحلال أموالهم وأعراضهم، بل أمّنهم على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وصلبانهم، وكتب لهم وثيقة بذلك تسمى بـ «العهد العمرية» لأهل إيلياء، وهي وثيقة مشهورة في كتب التاريخ عند المسلمين والنصارى على حد سواء.

وظلت القدس تتمتع بالمكانة والهيبة والأمن والأمان في ظل دولة الخلفاء الراشدين، ثم في الدولة الأموية وجزء كبير من الدولة العباسية حتى تطرّق إليها الضعف في آخر حكامها، ويظهور الدولة الفاطمية والتي انتسبت كذباً وزوراً إلى أهل البيت، وهي في الأساس دولة باطنية شيعية

تاريخ الحروب الصليبية (١/٤٣٥) واصفاً ما فعل الصليبيون، فقال: «اندفعوا هنا وهناك خلال شوارع المدينة مستلين سيوفهم، وبحماية دروعهم وخوذهم، وقتلوا جميع من صادفوا من الأعداء بصرف النظر عن العمر أو الحالة ودون تمييز، وقد انتشرت المذابح المخيفة في كل مكان وتكدست الرؤوس المقطوعة في كل ناحية بحيث تعذر الانتقال من مكان إلى آخر إلا على جثث المقتولين، وكان القادة قد شقوا في وقت سابق طريقاً لهم بواسطة مسالك متنوعة إلى مركز المدينة تقريباً وأحدثوا عندما تقدموا قتلًا لا يوصف، وتبع موكبهم حشد من الناس متعطشين لدماء الأعداء». يقصد دماء المسلمين؛ لأن المؤرخ الذي يحكي من الصليبيين.

ويقول في موضع آخر من نفس الكتاب: «ولقد كانت المجزرة التي ارتكبت في كل مكان من المدينة مخيفة جداً، وكان سفك الدماء رهيباً جداً، لدرجة عانى فيها حتى المنتصرون من أحاسيس الرعب والاشمئزاز». هذا ما تحدث به مؤرخ التنصاري للحادث، فهل يقارن ما فعلوه، بعدل عمر ورحمته، رضي الله عنه؟ وهل يقارن كذلك بما فعله صلاح الدين، كما سيأتي بيانه، إن شاء الله.

يحتلوها بمساعدة الفاطميين، وأعملوا فيها القتل والنهب والسلب، ولم ينج من المسلمين فيها إلا قلة قليلة فأدخلوا بذلك الرعب في قلوب العباد، وخرّبوا البلاد.

ثم قرروا التوجه إلى هدفهم المنشود «بيت المقدس»، وفي الطريق إليها استولوا على العديد من المواقع والبلدان، ومنها معرة النعمان، والتي قتلوا جميع سكانها وكانوا زهاء العشرين ألفاً، قتلهم في مذبحه همجية تقشعر منها الأبدان، ثم واصلوا مسيرهم ومروا على طرابلس وبيروت وصور وغيرها.

المحور الثالث: ماذا فعل الصليبيون عندما دخلوا القدس؟

وصل الصليبيون إلى القدس التي كانت حينذاك تحت إمرة الفاطميين جاء الصليبيون إلى بيت المقدس وحاصروا المدينة وحاولت الحامية الفاطمية الدفاع لكنها سرعان ما انهزمت، ودخل الصليبيون مدينة القدس وكان يوماً من أشد الأيام سواذاً على المدينة وأهلها..

وقد وصف المؤرخون ما حدث لأهل بيت المقدس، ويا هول ما وصفوا، والكلام هنا ليس لأحد من المؤرخين المسلمين بل هو لمؤرخ نصراني هو وليم الصوري في كتابه

عزاء واجب

بعد صراع طويل مع المرض توفّي إلى رحمة الله بإذنه تعالى رجلان من كبار الدعاة اللذين بذلا في الدعوة إلى الله تعالى جهوداً مباركة، وهما: الشيخ أشرف وهيب حسن، الداعية وعضو مجلس إدارة فرع بلبليس.

والشيخ شعبان محمد عبد الله بيومي، سكرتير إدارة الدعوة بفرع أنصار السنة ببليس، وعضو مجلس الإدارة بفرع ميت حمل.

والله تعالى نسال أن يتغمدهما بواسع رحمته، وأن يُسكنهما فسيح جناته، وأن يرزقهما الفردوس الأعلى. ولا نقول إلا ما يرضي ربنا؛ إنا لله وإنا إليه راجعون.

رئيس تحرير مجلة التوحيد

تعريف البدعة.. أنواعها وأحكامها



الحلقة السابعة عشرة

د. صالح الفوزان

وسائر الفرق الضالة. واعتقاداتهم.

النوع الثاني: بدعة في العبادات

كالتعبد لله بعبادة لم يشرعها، وهي أقسام:

القسم الأول: ما يكون في أصل العبادة، بأن يحدث عبادة ليس لها أصل في الشرع، كأن يحدث صلاة غير مشروعة أو صياماً غير مشروع أصلاً، أو أعياداً غير مشروعة كأعياد الموالد وغيرها.

القسم الثاني: ما يكون من الزيادة في العبادة المشروعة، كما لو زاد ركعة خامسة في صلاة الظهر أو العصر مثلاً.

القسم الثالث: ما يكون في صفة أداء العبادة المشروعة، بأن يؤدّيها على صفة غير مشروعة، وذلك كإداء الأذكار المشروعة بأصوات جماعية مطربة، وكالتشديد على النفس في العبادات إلى حد يخرج عن سنة الرسول صلى الله عليه وسلم.

القسم الرابع: ما يكون بتخصيص وقت للعبادة المشروعة؛ لم يخصصه الشرع كتخصيص يوم النصف من شعبان وثلثته بصيام وقيام، فإن أصل الصيام والقيام مشروع، ولكن تخصيصه بوقت من الأوقات يحتاج إلى دليل.

٢- حكم البدعة في الدين بجميع أنواعها

كل بدعة في الدين فهي محرمة وضلالة، لقوله صلى الله عليه وسلم: (واياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد،

نتحدث في هذا العدد عن مذهب أهل السنة والجماعة في تعريف البدعة. أنواعها وأحكامها. فنقول وبالله تعالى التوفيق،

١- تعريفها: البدعة في اللغة

مأخوذة من البدع، وهو الاختراع على غير مثال سابق، ومنه قوله تعالى: «يَبْعَثُ اللَّهُ الْكَافِرِينَ وَالْأَرْضِ»، (البقرة: ١١٧). أي: مخترعها على غير مثال سابق، قوله تعالى: «قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنْ الرُّسُلِ»، (الأحقاف: ٩).

أي: ما كنت أول من جاء بالرسالة من الله إلى العباد، بل تقدمني كثير من الرسل.

ويقال: ابتدع فلان بدعة، يعني: ابتداء طريقة لم يسبق إليها.

والابتداع على قسمين:

ابتداع في العادات كابتداع المخترعات الحديثة، وهذا مباح؛ لأن الأصل في العادات: الإباحة.

وابتداع في الدين، وهذا مُحَرَّم؛ لأن الأصل فيه التوقيف، قال صلى الله عليه وسلم: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) (رواه البخاري ومسلم)، وفي رواية: (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) (في صحيح مسلم).

٢- أنواع البدع

البدعة في الدين نوعان:

النوع الأول: بدعة قولية اعتقادية كمقالات الجهمية والمعتزلة والزاهضة.



حسنة، إلا قول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح: (نعمت البدعة هذه).

وقالوا أيضاً: أنها أحدثت أشياء لم يستنكرها السلف، مثل جمع القرآن في كتاب واحد، وكتابة الحديث وتدوينه.

والجواب عن ذلك: أن هذه الأمور لها أصل في الشرع، فليست محدثة، وقول عمر: (نعمت البدعة) يريد البدعة اللغوية لا الشرعية، فما كان له أصل في الشرع يرجع إليه، إذا قيل: إنه بدعة، فهو بدعة لغة لا شرعاً؛ لأن البدعة شرعاً، ما ليس له أصل في الشرع. وجمع القرآن في كتاب واحد له أصل في الشرع؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بكتابة الصحابة لكن كان مكتوباً متفرقاً، فجمعه الصحابة رضي الله عنهم في مصحف واحد حفظاً له.

والتراويح قد صلاها النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه ليالي، وتخلّف عنهم في الأخير خشية أن تقرض عليهم، واستمر أصحابه رضي الله عنهم يصلونها أوزاعاً متفرقين في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته، إلى أن جمعهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه الله عنه على إمام واحد كما كانوا خلف النبي صلى الله عليه وسلم، وليس هذا بدعة في الدين.

وكتابة الحديث أيضاً لها أصل في الشرع، فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بكتابة بعض الأحاديث لبعض أصحابه؛ لما طلب منه ذلك، وكان أبو هريرة رضي الله عنه يكتب الحديث في عهد النبي صلى الله عليه وسلم. وكان المحذور من كتابته بصفة عامة في عهده، خشية أن يختلط بالقرآن ما ليس منه، فلما تولى صلى الله عليه وسلم انتفى هذا المحذور؛ لأن القرآن قد تكامل. وضبط قبل وفاته صلى الله عليه وسلم، فدوّن المسلمون الحديث بعد ذلك حفظاً له من الضياع، فجزأهم الله عن الإسلام والمسلمين خيراً؛ حيث حفظوا كتاب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم من

ضلالة) (رواه الترمذي وقال: حديث حسن صحيح)، وقوله صلى الله عليه وسلم: (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) (متفق عليه)، وفي رواية، (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) (رواه مسلم) فدل الحديثان على أن كل محدث في الدين فهو بدعة، وكل بدعة ضلالة مردودة. ومعنى ذلك أن البدع في العبادات والاعتقادات محرمة. ولكن التحريم يتفاوت بحسب نوعية البدعة، فمنها ما هو كفر صراح، كالطواف بالقبور تقرباً إلى أصحابها، وتقديم الذبائح والندور لها، ودعاء أصحابها، والاستغاثة بهم، وكأقوال غلاة الجهمية والمعتزلة. ومنها ما هو من وسائل الشرك، كالبناء على القبور والصلاة والدعاء عندها، ومنها ما هو فسق اعتقادي كبدعة الخوارج والقدرية والمرجئة في أقوالهم واعتقاداتهم المخالفة للأدلة الشرعية، ومنها ما هو معصية كبدعة التبتل والصيام قائماً في الشمس، والخصاء بقصد قطع شهوة الجماع.

تنبيه:

من قسّم البدعة إلى بدعة حسنة، وبدعة سيئة؛ فهو مخطئ ومخالف لقوله صلى الله عليه وسلم: (فإن كل بدعة ضلالة) لأن الرسول صلى الله عليه وسلم حكم على البدع كلها بأنها ضلالة، وهذا يقول: ليس كل بدعة ضلالة، بل هناك بدعة حسنة. قال الحافظ ابن رجب في شرح الأربعين، (فقوله صلى الله عليه وسلم: (كل بدعة ضلالة) من جوامع الكلم: لا يخرج عنه شيء، وهو أصل عظيم من أصول الدين، وهو شبهه بقوله صلى الله عليه وسلم: (من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد) فكل من أحدث شيئاً ونسبهُ إلى الدين، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه فهو ضلالة، والدين بريء منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات، أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة) انتهى.

وليس لهؤلاء حجة على أن هناك بدعة



الضياع وعيب العابثين.

ظهور البدع في حياة المسلمين

والاسباب التي أدت إليها

١- ظهور البدع في حياة المسلمين، وتحت مسألتان،

المسألة الأولى: وقت ظهور البدع،

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله :
واعلم أن عامة البدع المتعلقة بالعلوم والعبادات إنما وقع في الأمة في أواخر عهد الخلفاء الراشدين، كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال: (من يعيش منكم، فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) (رواه أبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح). وأول بدعة ظهرت: بدعة القدر، وبدعة الإرجاء، وبدعة التشيع والخوارج. ولما حدثت الفرقة بعد مقتل عثمان ظهرت بدعة الحرورية، ثم في أواخر عصر الصحابة، حدثت القدرية في آخر عصر ابن عمر وابن عباس وجابر وأمثالهم من الصحابة- رضي الله عنهم- وحدثت المرجئة قريباً من ذلك، وأما الجهمية فأنما حدثوا في أواخر عصر التابعين بعد موت عمر بن عبد العزيز. وقد روي أنه أنذر بهم، وكان ظهور جهم بخراسان في خلافة هشام بن عبد الملك.

هذه البدع ظهرت في القرن الثاني، والصحابة موجودون، وقد أنكروا على أهلها، ثم ظهرت بدعة الاعتزال، وحدثت الفتن بين المسلمين، وظهر اختلاف الآراء والميل إلى البدع والأهواء، وظهرت بدعة التصوف، وبدعة البناء على القبور بعد القرون المفضلة. وهكذا كلما تأخر الوقت زادت البدع وتنوعت.

المسألة الثانية: مكان ظهور البدع،

تختلف البلدان الإسلامية في ظهور البدع فيها، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (فإن الأمصار الكبار التي سكنها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وخرج منها العلم والإيمان

خمس: الحرمان، والعراقان، والشام، منها خرج القرآن والحديث، والفقه والعبادة، وما يتبع ذلك من أمور الإسلام، وخرج من هذه الأمصار بدع أصولية، غير المدينة النبوية، فالكوفة خرج منها التشيع والإرجاء، وانتشر بعد ذلك في غيرها، والبصرة خرج منها القدر والاعتزال والنسك الفاسد، وانتشر بعد ذلك في غيرها، والشام كان بها النصب والقدر، وأما التجهم فأنما ظهر في ناحية خراسان، وهو شر البدع.

وكان ظهور البدع بحسب البعد عن الدار النبوية، فلما حدثت الفرقة بعد مقتل عثمان ظهرت بدعة الحرورية، وأما المدينة النبوية، فكانت سليمة من ظهور هذه البدع، وإن كان بها من هو مضمحل لذلك، فكان عندهم مهاناً مذموماً، غداً كان بها قوم من القدرية وغيرهم، ولكن كانوا مقهورين بذليلين، بخلاف التشيع والإرجاء في الكوفة، والاعتزال وبدع النساك بالبصرة، والنصب بالشام، فإنه كان ظاهراً، وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الدجال لا يدخلها، ولم يزل العلم والإيمان ظاهراً إلى زمن أصحاب مالك، وهم من أهل القرن الرابع).

فأما العصور الثلاثة المفضلة فلم يكن فيها بالمدينة النبوية بدعة ظاهرة ألبتة، ولا خرج منها بدعة في أصول الدين ألبتة، كما خرج من سائر الأمصار.

٢- الأسباب التي أدت إلى ظهور البدع

مما لا شك فيه أن الاعتصام بالكتاب والسنة فيه منجاة من الوقوع في البدع والضلال، قال تعالى: «وَأَنَّ هَذِهِ سَبِيلُكَ» «وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ فَيَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ» (الأنعام: ١٥٣).

وقد وضع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن مسعود- رضي الله عنه- قال: (خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاً فقال: «هذا سبيل الله، ثم خط خطوطاً عن يمينه، وعن شماله ثم قال: «وهذه سبيل، على

كل سبيل منها شيطان يدعو إليه، ثم تلا: «وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْزُقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَضَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» (رواه أحمد وابن حبان والحاكم وغيرهم).

فمن أعرض عن الكتاب والسنة، تنازعت الطرق المضللة، والبدع المحدثات، فالأسباب التي أدت إلى ظهور البدع تتلخص في الأمور التالية: الجهل بأحكام الدين، اتباع الهوى، التعصب للأراء والأشخاص، التشبه بالكفار وتقليدهم، وتناول هذه الأسباب بشيء من التفصيل:

أ- الجهل بأحكام الدين

كلما امتد الزمن، وبعد الناس عن آثار الرسالة: قل العلم وفشا الجهل. كما أخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: (من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا) (من حديث رواه أبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح)، وقوله: (إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء؛ حتى إذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤوسا جهالا، فسئلوا فأفتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا) (جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر (١: ١٨٠)).

فلا يقاوم البدع إلا العلم والعلماء. فإذا فقد العلم والعلماء أتاحت الفرصة للبدع أن تظهر وتنتشر. ولاهلهما أن ينشطوا.

ب- اتباع الهوى

من أعرض عن الكتاب والسنة اتبع هواه، كما قال تعالى: «فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ» (القصص: ٥٠).

وقال تعالى: «أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأُمْلَأَهُ عَدُوًّا لَمْ يَحْشَأْ عَنِّي يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ يَوْمَ لَا حَافِيَ إِلَّا بِيَّ وَبِالْآيَاتِ الَّتِي لَا يَنفَعُ الْمُفْسِدِينَ وَلَا يَحْزَنُ» (الزمر: ٢٣).

والبدع إنما هي نسيخ الهوى المتبع.

ج- التعصب للأراء والرجال

التعصب للأراء والرجال يحول بين المرء واتباع الدليل. ومعرفة الحق. قال تعالى: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَرْسَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَحْنُ بِأَعْيُنِنَا عَلَيْهِ» (البقرة: ١٧٠).

وهذا هو الشأن في المتعصبين اليوم. من بعض أتباع المذاهب الصوفية والقبوريين، إذا دعوا إلى اتباع الكتاب والسنة. ونبت ما هم عليه مما يخالفهما؛ احتجوا بمذاهبهم. ومشائخهم وأبائهم وأجدادهم.

د- التشبه بالكفار

وهو من أشد ما يوقع في البدع، كما في حديث أبي واقد الليثي قال: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حُتَيْن. ونحن حدثاء عهد بكفر. وللمشركين سدرة يعلون عندها وينوطون بها أسلحتهم. يقال لها: ذات أنواط. فممرنا بسدرة فقلنا: يا رسول الله: اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (الله أكبر. إنها السنن! قلتم- والذي نفسي بيده- كما قالت بنو إسرائيل لموسى: «اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ» قَالَ إِنَّكُمْ تَهْتَكُونَ» (الأعراف: ١٣٨) لتركن سنن من قبلكم) (رواه الترمذي وصححه).

ففي هذا الحديث، أن التشبه بالكفار هو الذي حمل بني إسرائيل أن يطلبوا هذا الطلب القبيح. وهو أن يجعل لهم آلهة يعبدونها. وهو الذي حمل بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم شجرة يتبركون بها من دون الله. وهذا نفس الواقع اليوم، فإن غالب الناس من المسلمين؛ قلدوا الكفار في عمل البدع والشركيات، كأعياد الموالد، وإقامة الأيام والأسابيع لأعمال مخصصة، والاحتفال بالمناسبات الدينية والذكريات، وإقامة التماثيل، والنصب التذكارية، وإقامة المآتم، وبدع الجنائز، والبناء على القبور، وغير ذلك.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



درر البحار في بيان ضعيف الأحاديث القصار



العلقة (٦٧)

مركز البحوث الإسلامية

عبد الله بن عبد الله

٤٣٦- "إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها و صوموا نهارها، فإن الله عز وجل ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء الدنيا، فيقول: "ألا مستغفر فأغفر له؟ ألا مسترزق فأرزقه؟ ألا مبتلى فأعاقبه؟ ألا كذا، حتى يطلع الفجر".

الحديث لا يصح، خرجه وحققه الحافظ العراقي في "تخريج الإحياء"، (٢٠٤/١) وقال: أخرجه ابن ماجه من حديث علي بن أبي طالب وإسناده ضعيف. اهـ.

قلت: لا بد من معرفة العلة التي بها تعرف درجة الحديث، فقد زلت بعدم المعرفة أقدام وضلت أفهام، فهذا الحديث أخرجه الحافظ ابن ماجه في "السنن" (ح ١٣٨٨) من حديث علي وعلمته ابن أبي سبرة واسمه أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أبي سبرة. قال الحافظ ابن حبان في "المجروحين" (١٤٧/٣): كان ممن يروي الموضوعات عن الأثبات؛ لا يحل كتابته حديثه ولا الاحتجاج به بحال. كان أحمد بن حنبل يكذبه. ثم أخرج عن يحيى بن معين قال: ليس حديثه بشيء. اهـ. وقال الإمام النسائي في "الضعفاء والمتروكين" (٦٦٠): «متروك الحديث». اهـ. وقال الإمام الحافظ ابن عدي في "الكامل" (٢٩٥/٧) (٢٢٠٠/١٢): حدثنا ابن حماد، حدثني عبد الله عن أبيه قال: أبو بكر بن أبي سبرة كان يضع الحديث. اهـ. ثم قال: «وعامة ما يرويه غير محفوظ وهو في جملة من يضع الحديث». اهـ. فالحديث موضوع. قال الحافظ السيوطي في "تدريب الراوي" النوع (٢١): «الموضوع هو الكذب المختلق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه، وتحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقرونا ببيان وضعه». اهـ.

٤٣٧- "الحمد رداء الرُخْمَن".

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في "الإحياء" (٧٩/٤) مرفوعاً بصيغة الجزم. وقال الحافظ العراقي في "تخريج الإحياء": «لم أجد له أصلاً، وله في الصحيح من حديث أبي هريرة، "الكبرياء رداؤه"». اهـ.

قلت: «الكبرياء رداؤه» أخرجه مسلم في "صحيحه" (ح ٢٦٢٠).

٤٣٨- "إن للصلاة المكتوبة عند الله وزناً؛ من انتقص منها شيئاً خُوسب به فيها على ما انتقص". الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الأصبهاني في "الترغيب والترهيب" (٤٢٥/٢) (ح ١٩١٩) ط. دار الحديث القاهرة من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً وعلمته ابن أبي سبرة وهو متروك كذاب يضع الحديث كما بينا آنفاً.

٤٣٩- "يأتي على الناس زمانٌ يُستحل فيه الشُّحْتُ بالهدية، والقتلُ بالموعة؛ يُقتلُ البريء لتوَعُّطِ به العامة".

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في "الإحياء" (١٥٤/٢) مرفوعاً بصيغة الجزم. وقال الحافظ العراقي في "تخريج الإحياء": «لم أقف له على أصل». اهـ.

٤٤٠- "إن شرار أمتي أجروهم على صحابتي".

الحديث لا يصح؛ أخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٢٩٥/٧) (٢٢٠٠/١٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٨٣/٢) من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً، وقال: «غريب من حديث عروة وهشام تفرد به أبو بكر بن أبي سبرة مدني صاحب غرائب». اهـ.

وهو متروك كذاب يضع الحديث كما بينا آنفاً، ولقد أخرج ابن عدي في «الكامل»، قال: «حدثنا الجنيدي قال: حدثنا البخاري قال: أبو بكر بن عبد الله بن أبي سبرة المدني منكر الحديث». اهـ. قلت: وهذا المصطلح عند الإمام البخاري له معناه؛ حيث قال الشيخ أحمد شاكر في «شرح اختصار علوم الحديث» (ص ٨٩): «وقول البخاري: «منكر الحديث»، فإنه يريد به الكذابين ففي «الميزان» للذهبي (٥/١): نقل ابن القطان، أن البخاري قال: «كل من قلت فيه: منكر الحديث فلا تحل الرواية عنه». اهـ.

٤٤١- «لَا يَدْخُلُ الْفَقْرُ بَيْنَنَا فِيهِ اسْمِي».

الحديث لا يصح؛ أورده الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة» (ص ٤٧) وقال: «رواه ابن عدي، وفي إسناده: وضع».

قلت: الحديث أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٦٠/٦) (١٦٤٩/٢٨) من حديث أبي هريرة مرفوعاً وعلته محمد بن عبد الملك الأنصاري، وقد أخرج ابن عدي بسنده عن الإمام أحمد بن حنبل قال: «كان محمد بن عبد الملك أعمى يضع الحديث ويكذب». اهـ. وقال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (٣٣١): «منكر الحديث». اهـ.

وقال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٥٢٧): «متروك الحديث». اهـ. وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٢٦٩/٢): «كان ممن يروي الموضوعات عن الأثبات لا يحل ذكره في الكتب إلا على وجه القدر فيه، ولا الرواية عنه إلا على سبيل الاعتبار». ٤٤٢- «مَنْ قَادَ أَعْمَى أَرْبَعِينَ خُطْوَةً غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٥٧/٦) من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً، وعلته محمد بن عبد الملك الأنصاري متروك كذاب يضع الحديث؛ كما بينا آنفاً. ٤٤٣- «الْبَخِيلُ عَدُوُّ اللَّهِ وَلَوْ كَانَ عَابِدًا».

الحديث لا يصح؛ أورده القاري في «المصنوع» (٧٨) وقال: «لا أصل له». وأورده السخاوي في «المقاصد» (ح ٢٨٥) بلفظ: «ولو كان راهباً»، وقال: «لا أصل له». اهـ. ٤٤٤- «السَّيِّئَةُ الْخَلْقُ أَقْلَامُ الْحَقِّ».

الحديث لا يصح؛ أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد» (ح ١٦٤) وقال: «لا أصل له». اهـ. وأورده ابن الديبع في «تمييز الطيب من الخبيث» (ح ٢٠٦) وقال: «لا أصل له بل هو من كلام بعض الصوفية». اهـ. وأورده القاري في «المصنوع» (ح ٣٦).

٤٤٥- «إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ لَيَقْلُ أَطْعَمَهُمْ فَتَسْتَنِيرُ بَيُوتُهُمْ».

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن أبي الدنيا في «الاجوع» (ح ٧٠) من حديث أبي هريرة، ولقد أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٧٧/٦) «ط المعارف الرياض» (ح ٥١٦١)، وبين غرابته فقال: «لم يرو هذا الحديث عن يحيى بن أبي كثير إلا الحسن بن ذكوان، ولا عن الحسن إلا عبد الله بن المطلب تفرد به عبد الرحمن بن صالح».

قلت: علّة هذا الحديث عبد الله بن المطلب العجلي ذكره الحافظ العقيلي في «الضعفاء الكبير» (٨٨٣/٣٠٥/٢) وقال: «مجهول، وحديثه منكر غير محفوظ»، وأخرج له هذا الحديث من مناقيره، وقال الإمام الذهبي في «الميزان» (٤٦١٣/٥٠٦/٢): «هذا خبر منكر أورده العقيلي له». اهـ. وكذلك تدليس ابن ذكوان وابن كثير.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



باب الطهارة

الحلقة
الثامنة

عبد الله بن عبد الرحمن / د/عزة محمد رشاد (أم نعيم)

خرقة عريضة تجعلها محل محل الدم وتشدد طرفيها من قدامها ومن ورائها في ذلك المشدود في وسطها- مسلم بشرح النووي (٤٣٥/٤). قال الخطابي في معالم السنن (١٩٩/٢): "وفي قوله لأسماء وهي نفساء لم تتعل من نفاسها اغتسلي واستثفري دليل على أن من سنة المحرم الاغتسال، وإن الحائض إذا أرادت الإحرام اغتسلت له كالطاهر.

٢- وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «... قَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: انْقَضِيَ رَأْسُكَ وَأَمْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ..» أخرجه البخاري (١٥٥٦)، ومسلم (١٢١١).

ثانياً: طواف العائف

إذا حاضت المرأة قبل طواف الإفاضة ماذا تفعل: اختلف العلماء في هذه المسألة على ثلاثة أقوال،

القول الأول: الطهارة شرط لصحة الطواف، ومن ثم فلا يجوز للحائض الطواف حتى تطهر ثم تطوف طواف الإفاضة، وطواف الإفاضة ركن من أركان الحج لا يجبر بالدم ويبطل الحج بدونه، وهذا مذهب مالك (مواهب

بسم الله. والحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. أما بعد، فقد ذكرنا في الحلقة السابقة بعض المسائل المتعلقة بالحيض، كحكم دخول الحائض المسجد، وغسل المرأة من الحيض، ونقض الحائض صغيرتها في غسل الحيض ونستكمل - بإذن الله تعالى- ما يتعلق بالحائض من أحكام.

أولاً: إهرام العائف

الإهرام: الإهرام مصدر قولك أحرم الرجل إذا دخل في حرمة لا تهتك، والإهرام: نية الدخول في النسك، وسميت نية الدخول في النسك إهراماً؛ لأنه إذا نوى الدخول في النسك حرّم على نفسه ما كان مباحاً قبل الإهرام من الرفث والطيب وحلق الرأس والصيد وغير ذلك- تبين الحقائق (٨/٢)، المبدع شرح المقنع (١٠٧/٣).

ويجوز للحائض والنفساء الإهرام بالحج والعمرة، والأدلة على ذلك كثيرة منها:

١- ما جاء في حديث جابر الطويل في مسلم «... فَوُلِدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَصْنَعُ؟ قَالَ: اغْتَسِلِي وَاسْتِثْفِرِي بِثَوْبٍ وَأَخْرِمِي...» صحيح مسلم (١٢١٨). والاستثفار: هو أن تشد في وسطها شيئاً وتأخذ

طافته وهي حائض وجبرت بدم أو بدنة أجزاءها ذلك عند من يقول: الطهارة ليست شرطاً، كما تقدم في مذهب أبي حنيفة وأحمد في إحدى الروايتين عنه، وأولى فإن هذه معذورة، لكن هل يباح لها الطواف مع العذر؟ هذا محل النظر، وكذلك قول من يجعلها شرطاً، هل يسقط هذا الشرط للعجز عنه ويصح الطواف؟ هذا هو الذي يحتاج الناس إلى معرفته.

فيتوجه أن يقال: إنما تفعل ما تقدر عليه من الواجبات ويسقط عنها ما تعجز عنه، فتطوف، ويتبغى أن تفتسل وإن كانت حائضاً كما تفتسل للإحرام وأولى. وتستثفر كما تستثفر المستحاضة.

قال ابن القيم في إعلام الموقعين (١٨/٣، ١٩): .. تطوف بالبيت والحالة هذه وتكون هذه ضرورة مقتضية لدخول المسجد مع الحيض والطواف معه وليس في هذا ما يخالف قواعد الشريعة، بل يوافقها.... إذ غايته سقوط الواجب أو الشرط بالعجز عنه، ولا واجب في الشريعة مع عجز ولا حرام مع ضرورة.

تعقيب وترجيح:

أرى والله تعالى أعلم صحة ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية وموافقوه من جواز طواف المرأة الحائض للإفاضة إذا كانت لا تستطيع بأي وسيلة أن تمكث في مكة حتى تطهر؛ لأن طواف الإفاضة ركن لا يتم الحج إلا به، ولا يجوز أن يجبر بالدم، فلا بد لها من الطواف، ولأننا لو أوجبنا عليها المكث حتى تطهر لوقعت في الحرج والمشقة، والله تعالى يقول: **وَسَخَّلْ**

عَبْرَكُمْ فِي الْيَمِّ مِنْ حَرِّهِ، (الحج: ٧٨).

وقال تعالى: **وَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ**، (التغابن: ١٦). وقال تعالى: **لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْمَهَا**، (البقرة: ٢٨٦).

ثالثاً: طواف العائض للوداع:

طواف الوداع آخر النسك؛ ويقع بعد جميع أعمال الحج، وسمي بهذا الاسم لأنه لتوديع البيت، ويسمى أيضاً طواف الصدر؛ لأنه يقع عند صدور الناس من مكة.

الجليل (٣٧٤/١)، والشافعي (المجموع ٢٣٧/٨)، والحنابلة (الإنصاف ١٥/٤).

واستدلوا بما روي عن ابن عباس أنه قال: «الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله أباح فيه الكلام». سنن الدارمي (١٨٨٩)، السنن الكبرى للنسائي (٣٩٣١)، مصنف ابن أبي شيبة (١٢٨٠٨)، وقد اختلف في وقفه ورفعها.

القول الثاني: الطهارة ليست شرطاً لصحة الطواف، إنما هي واجب يجبر بالدم. وهذا مذهب أبي حنيفة (المبسوط ٤٥٤٤/٤) وأحمد في أحد قوليه (الإنصاف ١٥/٤)، واحتجوا بقوله تعالى: **(وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْكَرِيمِ)** الحج: ٢٩.

قالوا: أمر الله تعالى في الآية بالطواف، وهو اسم للدوران حول البيت، وذلك يتحقق من المحدث والظاهر، فاشتراط الطهارة فيه يكون زيادة على النص، ومثل هذه الزيادة لا تثبت بخبر الواحد ولا بالقياس؛ لأن الركنية لا تثبت إلا بالنص، فأما الوجوب فيثبت بخبر الواحد؛ لأنه يوجب العمل ولا يوجب علم اليقين، والركنية إنما تثبت بما يوجب علم اليقين، فأصل الطواف ركن ثابت بالنص، والطهارة فيه تثبت بخبر الواحد، فيكون موجب العمل دون العلم، فلم تصر الطهارة ركناً، ولكنها واجبة، والدم يقوم مقام الواجبات في باب الحج. (المبسوط للسرخسي ٣٨/٣).

القول الثالث: لا يجوز للحائض الطواف بالبيت، ولكن إن لم يتسع الوقت فهي معذورة، وفي هذه الحالة تفتسل وتطوف طواف الإفاضة وهي حائض، وهو ما ذهب إليه شيخ الإسلام ابن تيمية (مجموع الفتاوى ٢٥٥/٢٦)، وابن القيم (إعلام الموقعين ١٨/٣، ١٩).

واحتجوا على عدم جواز الطواف للحائض بحديث عائشة وفيه: **«أَفْعَلِي كَمَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطْوِيَنَّ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرِي»** أخرجه البخاري (٣٠٥)، ومسلم (١٢١١).

قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٢٥٥/٢٦): «فهذه المسألة التي عمت بها البلوى. فهذه إذا



وهي حائض؛ لأن جمهور العلماء أجازوا السعي على غير طهارة، وإن كان أداء العبادات كلها على طهارة أفضل. ثم تأخذ قدر أنملة من شعرها، وبذلك تكون قد تحللت. فإذا جاء يوم التروية وهي ما زالت حائضا تغتسل وتهل بالحج وتخرج إلى منى محرمة ملبية، وتفعل كل المناسك وكل ما يفعل الحاج، ولا تطوف بالبيت حتى تطهر.

عن عائشة رضي الله عنها، قالت: «نُفِستُ أسماء بنتُ عميس بمُحَمَّد بنِ أَبِي بَكْرٍ بالشَّجَرَةِ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ بِأَمْرَهَا، أَنْ تَغْتَسَلَ وَتَهْلَ» - أخرجه مسلم (١٢٠٩).

وعن ابن عمر: «إذا طافت ثم حاضت قبل أن تسعى بين الصفا والمروة فلتسعى بين الصفا والمروة» - أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (١٤٣٩٤)، وقال الحافظ في الفتح (٥٩٠/٣) إسناده صحيح.

سادسا: إذا حاضت المرأة المتمتعة - مثلا اليوم الخامس من ذي الحجة - وخشيت فوات الحج لأنها في هذه الحالة لن تطهر قبل اليوم العاشر عشر، أي بعد فوات الوقوف بعرفة، فماذا تفعل؟

ذهب الجمهور إلى أنها تدخل الحج في العمرة فتصبح قارئة، وتغتسل، وتهل بالحج عند وصولها الميقات فتقول: لبيك اللهم بعمرة في حج، أو تقول: لبيك اللهم بحج. إن كانت تريد نسك الأفراد، وتظل محرمة لا تتحلل حتى إذا جاء يوم التروية خرجت إلى منى وهي محرمة ملبية، فإذا طهرت تغتسل وتظل محرمة حتى تقضي المناسك.

عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة، قالت: فشكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «أفعل كما يفعل الحاج غير أن لا تطوي بالبيت حتى تطهري» - أخرجه البخاري (١٦٥٠).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

وقد رخص للحائض ترك طواف الوداع ولا شيء عليها، هذا ما ذهب إليه جمهور العلماء.

ودليل ذلك ما روي عن أبي سلمة وعروة أن عائشة قالت: حاضت صفيّة بنتُ حُنيّ بعد ما أقاضت قالت عائشة: فذكرت حيضتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أحايستنا هي؟» قالت: «فقلت: يا رسول الله! إنها قد كانت أقاضت وطافت بالبيت ثم حاضت بعد الأفاضة فقال رسول الله: فلتنفر» - أخرجه البخاري (١٧٥٧) ومسلم (٣٨٢-١٢١١).

وعن ابن عباس. قال: «أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت إلا أنه خفف عن الحائض» - أخرجه البخاري (١٧٥٥) ومسلم (١٣٢٨).

وهذه بعض أقوال الفقهاء في المسألة:

قال الكاساني في بدائع الصنائع (١٤٢/٢): «ثم دليل عدم الوجوب أننا أجمعنا على أنه لا يجب على الحائض والنفساء، ولو كان واجبا لوجب عليهما كطواف الزيارة».

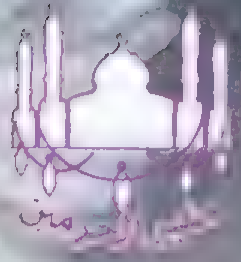
قال الشافعي في الأم (١٩٨/٢): «وإن طهرت قبل أن تنفر فعليها الوداع كما يكون على التي لم تحض من النساء، وإن خرجت من بيوت مكة كلها قبل أن تطهر ثم طهرت لم يكن عليها الوداع، وإن طهرت في البيوت كان عليها الوداع».

قال ابن قدامة في المغني (٤٠٦/٣): «والمرأة إذا حاضت قبل أن تودع، خرجت، ولا وداع عليها، ولا فدية، هذا قول عامة فقهاء الأمصار».

رابعا: سعي الحائض بين الصفا والمروة:

لا خلاف بين الفقهاء في أنه يجوز للحائض أن تسعى بين الصفا والمروة؛ لحديث عائشة رضي الله عنها، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وقد حاضت: «فأفعل ما يفعل الحاج غير أن لا تطوي بالبيت» - أخرجه البخاري (٣٠٥)، ومسلم (١٢١١).

خامسا: إذا احرم المرأة بالعمرة متمتعة إلى الحج ثم وصلت مكة وطافت، وبعد الطواف حاضت أو نفست، لها أن تكمل عمرتها، فتسعى بين الصفا والمروة



علاج القلق والهموم بذكر الله تعالى

د: صالح بن عبد الله بن حميد

إعداد

خطيب المسجد الحرام

﴿جَوَّ﴾ (النساء: ١)، نفسٌ واحدةٌ تكتسبُ بحكمة الله وقدرته أوصافاً، وتُحْمَلُ سِمَاتٌ، وتعيشُ أحوالاً تتنازعها الشهواتُ والشبهاتُ، والمحَبوباتُ والمَكروهاتُ، (ومِمَّنْ لَا يَزِيدُهَا قَلْمُهَا مَجْرَماً وَقَوْلُهَا ۞ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ۝ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا) (الشمس: ٧- ١٠)، (أَلَمْ تَجْمَلْ لَهَا عَتِينَ ۝ وَلَسْنَا وَشَقَّيْنِ ۝ وَهَدَيْنَا الْجَنَّةَ) (البلد: ٨- ١٠).

عباد الله: لقد اعتنى القرآن الكريم بهذه النفس الإنسانية غاية العناية؛ لأن الإنسان هو محل التكليف، وهو المقصود بالهداية والتوجيه والإصلاح. ومن شرح الله صدره للإسلام، وعمر قلبه بالإيمان اطمأنت نفسه، وهدأت سريره، وتنزلت عليه السكينة، وامتلأ بالرضا قلبه، (مَوَالِيكَ أَرْزَلُ التَّكِينَةِ فِي قُرْبِ شَمْسٍ بَرْدُهُ) (الفتح: ٤)، (مَن يَجْ هُدَاى فَلَا حَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (البقرة: ٣٨). وفي الحديث: "الإيمان قيد الفتك، لا يفتك المؤمن" (رواه أبو داود).

والفتك، هو البطش. الله أكبر.. عباد الله! كم من مُسلم تكالبت عليه الهموم، فتوضاً وتطهراً، ثم قصد إلى زاوية من بيته، أو مشى إلى مسجده فتلا من كتاب الله ما

الحمد لله، الحمد لله تعالى في عظمته وملكوته وكبريائه. وتقدس في مجده وعزته وعليائه، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. أفاض علينا من كرمه وجوده ونعمانه، أحمدُه = سبحانه = وأشكرُه وأسأله المزيد من فضله وآلائه. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أرجو بها الفوز يوم لقائه. وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً عبد الله ورسوله أفضل رُسُلِه وخاتم أنبيائه، صلى الله وسلم وبارك عليه، وعلى آله وأصحابه وأوليائه، والتابعين ومن تبهم بإحسان، وسلم تسليماً كثيراً مباركاً مزيداً إلى يوم جزائه.

أما بعد، فأوصيكم - أيها الناس - ونفسي بتقوى الله، فاتقوا الله - رحمكم الله -، اتقوه ما استطعتم؛ فقد أفاض عليكم من نعمه وفضله ما عن شكره قد عجزتم، وجاءكم النذير، وأبلغ في إنذاره لو سمعتم. اتقوه؛ فتقوا خيرَ واقٍ، وفيها التناقص والسباق، واعلموا أن لكل أجل كتاباً، ولكل غائب إياباً، ولكل عمل جزاء وشواباً. وأنتم إلى ربكم صائرُونَ. وعلى طريق من سبقكم صائرُونَ، وعلى من لا تخفى عليه خافية سوف تعرضون، (فَمَنْ فِي غَمَلَةٍ مُّضِرَّةٍ) (الأنبياء: ١).

أيها المسلمون: خلق الله الناس من نفس واحدة، (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ

تمتلئ بها هذه الحياة. هذا القلق المضطرب غلبت عليه الدنيا. فكانت أكبر همه فزاد قلقه. وطال أزقه. "ومن كانت الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه. ولم يأت به من الدنيا إلا ما كتب له".

ثم تذكر-حفظكم الله ورحمكم- هذا الدعاء: "اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا". أين الراحة إذا كانت الدنيا هي منتهى الأمل؟ وأين الطمأنينة إذا كانت الدنيا هي غاية السعي؟ هدوء النفس وراحة البال-عباد الله- نعمة عظيمة لا يعرف قيمتها إلا من فقدوها. ومن أسابه الأرق أو دب إليه القلق عرف معنى هذه النعمة. (ومن آياته: مَا مَكَرَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَيْنَا أَوْ كَمْ مِنْ مَقْشُوبٍ) (الروم: ٢٣).

من فقد راحة البال تدلهم أمامه الخطوب، وتجنم على صدره الهموم، فيتجافى عنه النوم، ويفقد الراحة، وتظلم الدنيا في عينيه.

معاشر المسلمين: مساكين أهل هذا العصر حين يدرسون النضن الإنسانية مقطوعة الصلة بالله خالقها ومُدبرها، ومقدر أحوالها وشؤونها، يتكلمون عن أثر البيئة، وعن أثر الأسرة، وعن أثر الاقتصاد، ولا يتكلمون عن الهدى والضلال، والكفر والإيمان، والطاعة والعبادة.

فانقلبت عندهم المعايير، واضطربت لديهم المقاييس، وذهبت الفضائل، وضاعت القيم، وانحلت الأخلاق، فلم تفد حلولهم، ولن تجدي اختباراتهم ولا مختبراتهم، من ضلالهم وانحرافاتهم؛ أن عدوا ضبط الشهوات كبنا، والإحساس بالذنب تعقيدا؛ بل المرأة عندهم إذا لم تتخذ صديقا يعاشرها بالحرام فهي مريضة شادة، ونعوذ بالله من انتكاس الفطرية كلمة منصفة، فقد انتقد عقلاؤهم هذا الانحراف المهلك في مبادئ هذه الحضارة وفكرها ونظرتها للإنسان ونفس

تيسر له. أوصلى ما كتب له فانزاحت همومه. وقام كأنما نشط من عقال؟ وكمن من مسلم اضطجع على جنبه الأيمن في منامه، وقرأ بعض آيات أو تلا بعض أوراد، فنام قرير العين محفوظا بحفظ الله؟ لوكم من مسلم أصابه قلق أو وحشة فاستأنس بآيات من كتاب ربه، فوجدته نعم الأنيس وخير المجلس؟ وكمن من مسلم ناله فقر أو منه جوع، فوجد في كتاب الله شبعه وغناه؟ لوكم من غني كاذ أن يحطيه غناه، فأنقذه موله بآيات من كتابه، فأنكشف له الستار. وتذكر النعم، وابتغى ما عند الله؟ الصالحون الطيبون المحسنون، المشاؤون للمساجد هم المطمئنون بذكر الله، وهم الأقوى والأقدر على مصائب الحياة وتقلباتها، لا تكثر التقلبات طمأنينتهم، ولا تستثير المنغصات سكينتهم.

معاشر المسلمين: هذا هو حال أهل الإيمان والصلاح. بينما يتعذب ملايين البشر اليوم يلهثون وراء المسكنات والمنومات، والعبادات والمستشفيات، ويبحثون في الكتب والمؤلفات والمقالات. أقلقهم القلق، وفقدت نفوسهم الأمن. قلقون من الموت، يخافون من الفضل، جزعون من الفقر، وجلون من المرض، إلى غير ذلك مما تجري به المقادير على جميع الخلائق. القلق - حفظكم الله وسلمكم - انفعال واضطراب داخل النفس يعاني منه الإنسان حين يشعر بالخوف أو الخطر من حاضر أو مستقبل. والإنسان القلق يعيش حياة مظلمة، مع سوء الظن بمن حوله وبما حوله. تغلب عليه مشاعر الضيق والتشاؤم والتوتر والاضطراب وعدم الثقة؛ بل يزي الناس عدوانيين حاقدين حاسدين، حتى قالوا: "إن وراء مرتكب الجريمة قلعا دفعه إلى اقترافها". إما خوف من موت، أو خوف من جوع، أو خوف من فقر، أو خوف من مرض، أو فشل، أو غير ذلك من الدوافع والهواجس التي

بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له" (أخرجه أحمد في "مسنده"، والترمذي في "جامعه").

ومن الدقيق اللطيف - عباد الله - ارتياض دعوات المكروب بتحقيق التوحيد؛ يقول - عليه الصلاة والسلام - "اللهم رحمتك أرجو، فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله، لا إله إلا أنت" (رواه أبو داود). وقال لأسماء بنت عميس، "ألا أعلمك كلمات تقوليهن عند الكرب؟ الله ربي لا أشرك به شيئاً" (رواه أبو داود).

معاشر المسلمين: الالتجاء إلى الله والتوكل عليه وحسن الظن به من أعظم مفزجات الهموم. وكاشفات الكرب، وطارادات القلق. (ومن سأل عن الله فهو حسن) الله يرفع قمره. **لَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (الطلاق: ٣).** (وبه سئل نبي الله صلى الله عليه وسلم: "ألا أعلمك كلمات تقوليهن عند الكرب؟ الله ربي لا أشرك به شيئاً" (رواه أبو داود).

والتعلق بالله ودعائه من أعظم السبل يعفي القلق؛ كيف وقد كان نبيكم محمد - صلى الله عليه وسلم - إذا كربه أمر قال: "يا حي يا قيوم، برحمتك استغيث" (رواه الترمذي).

وفي الحديث الصحيح عن ابن مسعود - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "ما من مؤمن يصابه هم أو غم أو حزن فيقول: اللهم إني عبدك، ابن عبدك، ابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك اللهم بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو علمته أحداً من خلقك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن الكريم ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهاب همي وغمي؛ إلا فرج الله عنه" (رواه

أحمد في "مسنده").

وبعد، عباد الله، يجمع لكم ذلك كله كتاب الله؛ فهو الشفاء لما في الصدور. والشفاء لكل الأمراض البدنية والنفسية، والظاهرة والباطنة، (وَبَرِّئَ مِنَ الْفُرْآنِ مَا هُوَ بِشَاءٍ وَرَحْمَةٍ لِلْمُؤْمِنِينَ) (الاسراء: ٨٢)، (يَأْتِيَا النَّاسَ قَدْ جَاءَهُم مَّوْعِدَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِئْنَا لَآ فِي السُّدُورِ وَهْدَى) (يونس: ٥٧). بتلاوته تطمئن القلوب فلا اضطراب، وبالإستمسك به تطمئن فلا قلق، ويتدبره تطمئن فلا وسوسة.

معاشر المسلمين: أما ما كان من القلق حافزاً إلى الخير، وباعثاً على العمل، فهو قلق محمود؛ بل هو خير وفضل ونعمة. اقرءوا إن شئتم: (وَلَيْسَ يُؤْمِنُ مَنَ آمَنَ وَقَالَ لَمَّا جَاءَهُ بِالرَّحْمَةِ جَعَلَ خَلْفَهُ أَلْطُفًا لِّكَ تُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرِ وَهَذَا مَا يَقُولُ) (المؤمنون: ٦٠، ٦١)؛ فالمحاسبة والقلق خشية التقصير من صفات المؤمنين المخلصين.

أما عدم الاكتراث والمبالاة فمن صفات المنافقين.

يقول الحسن - رحمه الله - : «المؤمن أحسن الناس أعمالاً، وأشد الناس خوفاً؛ فالمؤمن لا يزداد صلاحاً وبراً وعبادة إلا ازداد خوفاً ويقول: لا أنجو، إنه يخشى عدم القبول».

المؤمن لا يخاف إلا الله. يخاف أن يكون فُرطاً في حقه، ويخاف أن يكون قد اعتدى على خلقه، كما قال أبو الأنبياء - عليه السلام - : (وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا خَافُوا أَنَّهُمْ أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُرَى بِهِمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْآثِمِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ) (الأنعام: ٨١). ألا ها أقفوا الله - رحمكم الله - واعملوا مشفقين، وجدوا حذرين، واستحضروا مقالة عباده المؤمنين: (قَالُوا إِنَّا كُنَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مُشْفِقِينَ) (الطور: ٢٦).

والحمد لله رب العالمين.

الخلاف وأصوله

الحلقة
الثالثة

د . احمد سيالك

اصناف

للخلاف أصلاً، فدخلهم في الخلاف لا يكون مسوغاً لقبول أقوالهم، فلا علم لهم بالدليل ودلالته ولا الأحكام التي تبني عليه، فكيف نجعل لأقوالهم وزناً وهم لا وزن لهم في العلم ولا بين أهل العلم.

وثاني هذه الشروط:

ألا يكون القول المخالف مخالفاً لدليل ثابت، ودلالة ثابتة عند سلف الأمة.

وهذا الشرط -بالأمر المسلم به- مبني على الشرط السابق؛ لأن أهل العلم هم أهل الدليل ودلالته، فهم أعلم الناس بالأدلة ودلالاتها والأحكام التي تبني عليها.

فإذا خالف سيكون خلافه خارجاً عن كونه معارضاً لدليل ثابت أو دلالة ثابتة.

وثالث هذه الشروط:

ألا يكون القول المخالف مخالفاً لإجماع قطعي صحيح، وهذا يثبت أنه يتبغي على المخالف العلم بالمواطن التي عليها إجماع عند أهل العلم، ومن ثم لا يتسنى له مخالفتهم.

ورابع هذه الشروط:

ألا يكون القول المخالف بعيداً عن أقوال أهل

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد:

موعداً مع المحور الثالث في منظومة الخلاف، التي ذكرنا أن لها عشرة محاور رئيسة تتكون منها المنظومة.

والمحور الثالث يأتي بعد مشروعية الخلاف، والكلام عن أسباب وقوع الخلاف، وسيكون هذا المحور حول:

الشروط التي يجب توافرها في الخلاف:

وأعني بالشروط أنه، متى يكون الخلاف مقبولاً؟

ولهذا سيحدد الكلام في هذا المحور حول: شروط قبول الخلاف.. فكما هو معلوم أن كل مخالف يدعي أن خلافه مقبول، فيدافع عنه، حتى يظن أنه يمكنه أن يزعم الآخرين على قبول هذا الخلاف.

ومما لا شك فيه أيضاً أن الخلاف منه المقبول ومنه المردود، ولهذا وضع أهل العلم شروطاً لوجود هذا الميزان الذي من خلاله يقبل ويحكم على الخلاف أنه مقبول أو مردود.

وأول هذه الشروط: أن يكون القول المخالف صادراً من عالم.

ولهذا لا يقبل الخلاف ممن دون العلماء، ولا يُعتبر بقولهم، ولا يلتفت لخلافهم، فهم ليسوا بأهل

العلم، ومن بدهيات الفقه أن على الفقيه أن يكون على علم بأقوال السلف والأئمة المتبوعين في المسألة التي سيتكلم فيها، ومن ثم إذا أراد أن يرجح بين أقوالهم، لا يخرج عنها، بل يرجح بينها ولا يأتي بجديد لم يسبق له في المسألة، لا سيما وقد تكلم فيها السلف من قبله.

وأخر هذه الشروط

أن يكون خلافه معتبراً بالأدلة ودلائلها.

أي عليه أن يدل على ما ذهب إليه، ويوضح كيف وصل إلى هذا الحكم، فإما أن يكون صادراً عن دليل ثابت من قرآن أو سنة، أو استند فيهما لإجماع مضى عليه سلف الأمة.

بهذه الشروط يدخل المخالف في منظومة الخلاف، ويكون خلافه سائفاً مقبولاً، يجلس به على منضدة الخلاف، ويصح لمن بعده نقل خلافه على أنه معتبر بين أهل العلم.

ومن المشاهد أن القول كله على صاحب الرأي المخالف، مما يؤدي بنا إلى أن نتكلم عن محور آخر من المحاور العشرة في الخلاف ألا وهو المحور الرابع في منظومة الخلاف، من يعتبر بقوله في الخلاف؟

أي، ما هي أهم صفات من يعتد بقوله في الخلاف؟

وقد ذكرنا في المحور السابق في أول الشروط، العالم فمن هو العالم المعتبر بقوله في منظومة الخلاف؟

العالم ضد الجاهل

ولما كان الجاهل من الجهل. والجهل جهلان، بسيط ومركب.

فالأول وهو البسيط، هو عدم إدراك حقائق الأشياء.

والثاني وهو الأعم، هو إدراك الأشياء على غير حقائقها.

فالعالم علمان، ضروري ومكتسب.

فالضروري، هو ما يدرك بلا جهد ونصب.

والمكتسب، هو ما يحتاج في تحصيله إلى جهد ونصب.

ولهذا فعلم الفقه والعالم بأحكامه وأدلتها يدخل في النوع الثاني؟ يحتاج إلى كسب وجهد وتحصيل لإدراكه.

ولهذا نُسب إلى علي رضي الله عنه في شرح إحياء علوم الدين للغزالي والشارح هو المناسب للإمام الزبيدي، قوله في فضل العلم والعلماء

ووزن كل امرئ ما كان يحسنه

والجاهلون لأهل العلم أعداء

وبالعقل وزن العالم بما هو مُحصل من العلم، ومن هذا جاز التقسيم المعتاد عند الأصوليين، (المجتهد- المقلد).

فالأول، هو من استنفذ قصارى جهده لتحصيل حكم شرعي وعمل به.

والثاني، هو من قلّد أحكام غيره وعمل بها.

فالمجتهد هو، من بذل قصارى جهده لتحصيل حكم شرعي، وبذل قصارى الجهد في الدليل والدلالة بالأولية المعروفة عند أهل العلم والتي تسمى الاجتهاد.

ولهذا نقول، صفات من يعتد بقوله في الخلاف، أولاً، العالم المجتهد.

أما الصفة الثانية، صاحب الدين.

والمقصود بها الفقيه الورع، المتبع لا المبتدع، السائر على درب السابقين من أهل العلم، الذي نرى أثر علمه على نفسه.

وزاد أهل العلم صفة ثالثة فقال، له منهج في الاعتقاد معروف بين أهل العلم به.

أي له طريقة في الاستدلال يصل بها إلى الأحكام الشرعية، بشرط ألا يخالف بهذه الطريقة ما أجمع عليه أهل العلم والسلف الصالح.

فتمت أفتى أو أخرج لنا حكماً نستطيع أن نقول، إن قوله خرج موافقاً لطريقة استدلاله، فلا يكون هناك ثمة تناقض بين فتواه وبين طريقة خروج هذه الفتوى.

وصل اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه وسلم.

الأمثال في القرآن

(مثل العبد المملوك)



مصطفى النصراني

✓

نفسه وعلى غيره سراً وجهراً، والكافر بمنزلة عبد مملوك عاجز لا يقدر على شيء؛ لأنه لا خير عنده، فهل يستوي الرجلان عند أحد من العقلاء. (تفسير الطبري ١٢٢/٧).

والقول الأول أشبه بالمراد، فإنه أظهر في بطلان الشرك، وأوضح عند مخاطب وأعظم في إقامة الحجة، وأقرب نسباً بقوله: **وَرَبُّكَ** **ذُو فَضْلٍ لاَّ يَأْخُذُ بِدِينِ لَّدُنْكَ** **وَلَا يَصِفُكَ** **لَا تَعْلَمُ**، (النحل: ٧٣-٧٤).

وأما المثل الثاني؛ فهو مثل ضربه الله سبحانه لنفسه ولما يعبدون من دونه أيضاً، فالصنم الذي يعبدون من دونه بمنزلة رجل أبكم لا يعقل ولا ينطق بل هو أبكم القلب واللسان، قد عدم النطق القلبي واللساني، ومع هذا فهو عاجز لا يقدر على شيء البتة، ومع هذا فإنما أرسلته لا يأتيك بخير ولا يقضي لك حاجة، والله سبحانه حي قادر متكلم، يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم، وهذا وصف له بقاية الكمال والحمد.

فإن أمره العدل - وهو الحق - يتضمن أنه سبحانه عالم به، معلم له، راض به، أمر لعباده به، محب لأهله، لا يأمر سواه، بل تنزه عن ضده الذي هو الجور والظلم والسفاهة والباطل، بل أمره وشرعه عدل كله، وأهل العدل هم أولياؤه وأحبأؤه، وهم المجاورون عن يمينه على منابر من نور، وفي هذا المقال نتكلم عن المثل الأول وهو الآية (٧٥ من سورة النحل)، (التفسير القيم ١٦/٢)، وسوف نتكلم عن المثل الثاني وهو الآية

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد؛

فهذا مثل من الأمثال القرآنية، وهو في قوله تعالى من سورة النحل: **وَمَرْبُ أَفٍّ مَثَلًا لِّرَجُلَيْنِ أَمَدَّهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ خَيْرٌ مِنْهُ بَسْوَى هُوَ وَمَنْ يَأْمُرْ بِالْعَمَلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**، (النحل: ٧٥-٧٦).

المعنى الإجمالي:

قال ابن القيم رحمه الله: هذان مثلان متضمنان قياسين من قياس العكس، وهو نفي الحكم لنفي علتة وموجبه، فإن القياس نوعان: قياس طرد؛ يقتضي إثبات الحكم في الفرع ثبوت علته الأصل فيه.

وقياس عكس؛ يقتضي نفي الحكم عن الفرع لنفي علته الحكم فيه. (إعلام الموقعين).

فالمثل الأول ضربه الله سبحانه لنفسه وللأوثان، فالله سبحانه هو المالك لكل شيء، ينفق كيف يشاء على عبده سراً وجهراً وليلاً ونهاراً، يمينه مألًى لا تقيضها نفقة، سحاء الليل والنهار. (الأمثال في القرآن لابن القيم).

(ومعنى (سحاء) السح الصب الدائم - ومعنى (لا تقيضها) أي لا ينقصها). قاله النووي في «شرح مسلم» (٨١/٤).

والأوثان المملوكة عاجزة لا تقدر على شيء، فكيف تجعلونها شركاء لي وتعبدونها من دوني مع هذا التفاوت العظيم والفرق المبين؛ هذا قول مجاهد وغيره.

وقال ابن عباس؛ هو مثل ضربه الله للمؤمن والكافر، ومثل المؤمن في الخير الذي عنده ثم رزقه منه رزقاً حسناً فهو ينفق منه على

(٧٦ من نفس السورة) في العدد القادم بإذن الله.

الغنى التفصيلي

المثل الأول:

قال الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير (٢٢٣/٧): «أعقب زجرهم عن أن يشبهوا الله بخلقه أو أن يشبهوا الخلق بربهم بتمثيل حالهم في ذلك بحال من مثل عبداً بسيده في الإنفاق، فجملة «ضرب الله مثلاً عبداً» إلخ مستأنفة استثناءً بيانياً ناشئاً عن قوله تعالى: «وَيَسْأَلُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئاً وَلَا يَسْتَلِيمُونَ» (التحل: ٧٣).

فشبه حال أصنامهم في العجز عن رزقهم بحال مملوك لا يقدر على تصرف في نفسه ولا يملك مالا، وشبه شأن الله في رزقه إياهم بحال الغني المالك أمر نفسه بما شاء من إنفاق وغيره، ومعرفة الحالين المشبهين يدل عليها المقام، والمقصود نفي المماثلة بين الحاليتين.

معاني مفردات المثل الأول:

العبد: الإنسان الذي يملكه إنسان آخر بالأسر أو بالشراء أو بالإرث وقد وصف «عبداً» هنا بقوله: «مملوكاً» تأكيداً للمعنى المقصود، وأشعاراً لما في لفظ عبد عن معنى المملوكية المقتضية أنه لا يتصرف في عمله تصرف الحرية.

لا يقدر على شيء، وجملة «لا يقدر على شيء» صفة «عبداً» أي عاجزاً عن كل ما يقدر عليه الناس، كأن يكون أعمى وأصم، بحيث يكون أقل العبيد فائدة، فهذا مثل لأصنامهم، كما قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئاً وَهُمْ يُخَلَقُونَ ۖ أَقْوَمُ عَمَّا يَتَّكِلُونَ ۖ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُنْعَمُونَ» (التحل: ٢١)، وقوله: «إِنَّ الَّذِينَ يُدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا» (العنكبوت: ١٧).

(انظر: تفسير الطبري ٢/٦٧٦٢).

ومن، موصولة، والرزق، هنا اسم للشيء المرزوق به. والحسن، الذي لا يشوبه قبح في نوعه مثل قلة وجدان وقت الحاجة ووجه الشبه هو المعنى الحاصل في حال المشبه به من الحقارة وعدم أهلية التصرف والعجز عن كل عمل. ومن

حال الحرية والغنى والتصرف كيف يشاء.

«فهو ينفق منه» مفرعة على التي قبلها دون أن تجعل صفة للرزق للدلالة على مضمون كلتا الجملتين مقصود لذاته. كمال في موصوفه، فكونه صاحب رزق حسن كمال، وكونه يتصرف في رزقه بالإعطاء كمال آخر، وكلاهما بضد نقائص المملوك الذي لا يقدر على شيء من الإنفاق ولا ما ينفق منه.

«سراً وجهراً» حالان من ضمير «ينفق»، وهما مصدران مؤولان بالصفة أي مسراً وجهراً بإنفاقه والمقصود من ذكرهما تعميم الإنفاق. وهذا مثل لغنى الله تعالى.

«هل يستوون» وجملة «هل يستوون» بيان لجملة «ضرب الله مثلاً» فبين غرض التشبيه بأن المثل مراد منه عدم تساوي الحالين ليستدل به على عدم مساواة أصحاب الحالة الأولى لصاحب الصفة المشبهة بالحالة الثانية والاستفهام مستعمل في الإنكار.

«الحمد لله» جملة «الحمد لله» معترضة بين الاستفهام المفيد للنفي وبين الإضراب بـ «بل» الانتقالية، والمقصود من هذه الجملة أنه تبين من المثل اختصاص الله بالإنعام، فوجب أن يختص بالشكر وأن أصنامهم لا تستحق الشكر، ولما كان الحمد مظهراً من مظاهر الشكر في مظهر النطق جعل كناية عن الشكر هنا، إذ كان الكلام على إخلال المشركين بواجب الشكر إذ أثبتوا على الأصنام وتركوا الشاء على الله.

جاء بهذه الجملة البليغة الدالة المفيدة انحصار الحمد في ملك الله تعالى.

«بل أكثرهم لا يعلمون» أسند نفي العلم إلى أكثرهم لأن منهم من يعلم الحق ويكابر استبقاء للسيادة واستجلاباً لطاعة دهمائهم، فهذا ذم لأكثرهم بالصراحة، وهو ذم لأقلهم بوصمة المكابرة والعناد بطريق التعريض. (التنوير لابن عاشور ١/٢٢٤ وما بعده).

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

تراجم أئمة القراءات

د. أسامة صابر

إهداء

بسم الله الرحمن الرحيم

على ذلك مدة من الزمان، فقال له بعض أصحابه في ذلك، فقال: إنما فعلت ذلك، أروى به نفسي لعبادة الله تعالى.

عن نافع بن أبي نعيم قال، كان أبو جعفر يقوم الليل، فإذا أصبح جلس يقرأ الناس، فيقع عليه النوم، فيقول لهم: خذوا الحصا فضعوه بين أصابعي ثم ضموها، فكانوا يفعلون ذلك.

وقال له رجل: هنيئاً لك ما أتاك من القرآن، قال: ذاك إذا أحلت حلاله، وحرمت حرامه، وعملت بما فيه.

روى إسحاق السبيعي عن نافع قال: لما غسل أبو جعفر، نظروا ما بين نحره إلى فؤاده كورقة المصحف، فما شك من حضره أنه نور القرآن.

وفاته، مات بالمدينة سنة ثلاثين ومائة، وقيل غير ذلك، وعاش - رحمه الله - نيفاً وتسعين سنة.

رواها أبي جعفر

١- ابن وردان،

هو عيسى بن وردان أبو الجارث المدني الحذاء، إمام متقن حاذق وراو محقق ضابط، قرأ على أبي جعفر وشيعة بن نصاح، ثم عرض على نافع بن أبي نعيم، وهو من جلة أصحاب نافع وقدمائهم.

روى عنه القراءة عرضاً إسماعيل بن جعفر المدني، وقالون، والواقدي، وغيرهم.

مات في حدود الستين ومائة.

فائدة:

(أخذ القراءة عرضاً: معناه أن يقرأ الطالب والشيخ يسمع منه، والعرض على الشيوخ هو المقدم عند القراء وهو سنة فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يعرض القرآن على جبريل، وثبت أن ابن مسعود عرض على النبي صلى الله عليه وسلم حين

الحمد لله، والسلاة والسلام على رسول الله.

وبعد،

فلا يزال الحديث متصلاً عن ترجمة أئمة القراءات، فنقول وبالله تعالى التوفيق،

الإمام أبو جعفر المدني:

هو يزيد بن القعقاع أبو جعفر المخزومي المدني، وقيل اسمه شيرون، وهو تابعي جليل وأحد القراء العشرة الأعلام.

قرأ على مولاة عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي، وقد ذكر جماعة أنه قرأ على أبي هريرة وابن عباس روايتهم عن أبي بن كعب.

قرأ عليه نافع، وعيسى بن وردان، وسليمان بن جمان، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وطائفة.

حدث عن أبي هريرة وابن عباس، وهو مقل في الرواية، ولكنه إمام في القراءة.

وحدث عنه الإمام مالك - في غير الموطأ -، وعبد العزيز الدراوردي، وابن أبي حازم.

ثناء العلماء عليه:

قال عنه سليمان بن مسلم: كان من أقرأ الناس. وقال يحيى بن معين: كان إمام أهل المدينة في القراءة فسمي القارئ بذلك، وكان ثقة قليل الحديث.

وقال أبو الزناد: لم يكن أحد أقرأ للسنة من أبي جعفر، وكان يقدم في زمانه على عبد الرحمن بن هرمز الأعرج.

من مناقبه وأحواله:

كان من العبادة، يقوم الليل ويتصدق حتى يبازره. روى سليمان بن جمان عنه، أنه كان يصوم يوماً ويفطر يوماً، وهو صوم داود عليه السلام. واستمر

قرأ عليه من سورة النساء).

٢- ابن جَمَاز،

هو سليمان بن مسلم بن جَمَاز المدني، أبو الربيع الزهري، مقرئ جليل، ضابط حاذق.

قرأ على أبي جعفر، وشيبة، ونافع.

وقرأ عليه: إسماعيل بن جعفر، وأخوه يعقوب، وقتيبة بن مهران، والوليد بن مسلم.

توفي بالمدينة نحو سنة سبعين ومائة.

الإمام يعقوب الحَضْرَمي

هو يعقوب بن إسحاق بن زيد بن عبد الله بن أبي إسحاق أبو محمد الحَضْرَمي، البصري، أحد القراء العشرة، وإمام أهل البصرة ومقرئها.

أخذ القراءة عرضاً على سلام الطويل، وشهاب بن شُرَيْفَة ومهدي بن ميمون، وأبي الأشهب العطاردي، ومسلمة بن محارب، ويونس بن عبيد، وسمع الحروف من الكسائي، ومحمد بن زريق الكوفي عن عاصم، وسمع من حمزة حروفاً، وقيل قرأ على أبي عمرو.

فائدة: (روى الحروف عن فلان) أنه أخذ عنه الكلمات القرآنية المختلف فيها، دون أن يقرأ عليه القرآن كله).

روى القراءة عنه عرضاً: زيد بن أخيه أحمد، وكعب بن إبراهيم، وعمر السراج، وأبو حاتم السجستاني، وأبو عمر الدوري، وروح بن عبد المؤمن، ومحمد بن عبد المتوكل رويس، وغيرهم.

وقراءة يعقوب متواترة، قال ابن الجزري رحمه الله: ومن أعجب العجب، بل من أكبر الخطأ جعل قراءة يعقوب من الشواذ.

ثناء العلماء عليه:

قال أبو حاتم السجستاني: هو أعلم من رأيت بالحروف، والاختلاف في القرآن وعلمه ومذهبه، ومذاهب النحو، وأروى الناس لحروف القرآن ولحديث الفقهاء.

وقال الداني، وانتم بيعقوب في اختياره عامة البصريين بعد أبي عمرو، فهم أو أكثرهم على مذهبه.

وقال ابن أبي حاتم: سئل أحمد بن حنبل عنه فقال: صدوق، وسئل أبي عنه فقال: صدوق.

وقال أبو الحسن بن المنادي، كان يعقوب أقرأ أهل زمانه، وكان لا يلحن في كلامه.

من أخلاقه وأحواله:

قال أبو القاسم الهذلي: لم يُرَ في زمن يعقوب مثله، كان عالماً بالعربية ووجوهها، والقرآن واختلافه، فاضلاً تقياً ورعاً زاهداً، بلغ من زهده أنه سرق رداؤه عن كتفه وهو في الصلاة فلم يشعر، وردَّ إليه ولم يشعر لشغله بالصلاة، وبلغ من جاهه بالبصرة أنه كان يُحبس ويُطلق.

وفاته: قال البخاري وغيره، مات في ذي الحجة سنة خمس ومائتين وله ثمان وثمانون سنة.

راوي يعقوب

١- رُويس،

هو محمد بن المتوكل، أبو عبد الله اللؤلؤي البصري، المعروف برويس، مقرئ حاذق ضابط مشهور.

أخذ القراءة عرضاً على يعقوب الحَضْرَمي، وختم عليه ختمات، وهو من أصدق أصحابه.

وروى القراءة عنه: محمد بن هارون التمار، وأبو عبد الله الزبير بن أحمد الزبيري.

توفي بالبصرة سنة ثمان وثلاثين ومائتين.

٢- رُوخ،

هو رُوخ بن عبد المؤمن أبو الحسن الهذلي مولاهم البصري النحوي، مقرئ جليل ثقة ضابط مشهور.

عرض على يعقوب الحَضْرَمي، وهو من جلة أصحابه، وروى الحروف عن أحمد بن موسى، ومعاذ بن معاذ، وابنه عبيد الله بن معاذ، كلهم عن أبي عمرو وعن حماد بن شعيب صاحب خالد بن جبلة. وعن محمد بن صالح المري صاحب شبيل.

وقرأ عليه: الطيّب بن الحسن بن حمدان القاضي، وأبو بكر محمد بن وهب الثقفي، ومحمد بن الحسن بن زياد، وأحمد بن يزيد الحلواني، وغيرهم.

وروى عنه البخاري في صحيحه، وعبد الله بن أحمد، وأبو يعلى الموصلي.

مات سنة أربع أو خمس وثلاثين ومائتين.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

واحة التوحيد

من أقوال السلف

عن الحسن قال: "إنما هلك من كان قبلكم حين تشعبت بهم السبل، وحادوا عن الطريق، فتركوا الأثار، وقالوا في الدين بآرائهم، فضلوا وأضلوا" (الاعتصام للشاطبي).

من نور كتاب الله

الصبر على فعل الطاعات

قال تعالى: «وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ» الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

(البقرة: ٤٥-٤٦).

من دعائه صلى الله عليه وسلم

عن أسماء بنت عميس رضي الله عنها قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهُنَّ عِنْدَ الْكَرْبِ أَوْ فِي الْكَرْبِ: اللَّهُ رَبِّي لَا أُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا».

(سنن أبي داود ١٥٢٥ وصححه الألباني).

من حديث

الشعر

في الانشغال بالانفس

عن الغير

المرء ان كان عاقلاً ورعاً

اشغله عن عبويه ورعه

كما السقيم المريض يشغله

عن وجع الناس كلهم وجعه

(تفسير القرطبي).

من سير السلفاء

كتب عامل عمر بن عبد العزيز على حمص إلى عمر: «إن مدينة حمص قد تهدم حصنها، فإن رأى أمير المؤمنين أن يأذن لي في إصلاحه، فكتب إليه عمر: «أما بعد، فحصنها بالعدل، والسلام» (عيون الأخبار).

إعداد : علاء حضر

من شمس رسول الله في التواضع

عن البراء رضي الله عنه قال، رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب يتقل الثراب، وقد وارى الثراب بياض بطنه، وهو يقول، اللهم لولا أنت ما اهتدينا، ولا تصدقنا ولا صلينا، فأنزل السكينة علينا، وثبت الأقدام إن لاقينا، إن الآتي قد بقوا علينا، إذا أرادوا فتنة أبينا" (صحيح البخاري).

حكم ومواعظ

عن الأحنف قال، لا صديق للول "أي، ذي ملل". ولا وفاء لكذوب، ولا راحة لجسود ولا مروءة لبخيل، ولا سؤدد لسيء الخلق". (عيون الأخبار).

من دلائل النبوة

التحذير من تقليد اليهود والنصارى في كل شيء

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، "لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع، حتى لو دخلوا جحر شيب تبعتموهم". قيل، يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال، "هم؟" (متفق عليه).

خلق سيء فاحذره

عن يحيى بن معاذ الرازي قال، "ليكن حظ المؤمن منك ثلاثة، إن لم تنفعه فلا تضره، وإن لم تضره فلا تقمه، وإن لم تمدحه فلا تدمه". (جامع العلوم والحكم).

عن عائشة رضي الله عنها قالت، إن جبريل جاء بصورتها في

خرقة حرير خضراء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال، "هذه زوجتك في الدنيا والآخرة". (رواه الترمذي ٣٨٨٠ وصححه الألباني).

أثر السياق في فهم النص

حجاب المرأة المسلمة (١١)



د. منولي البراجيلي

المصدر

قال الشافعي رحمه الله: "وقد يجوز أن يكون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة، إن كان أمرها بالحجاب من مكاتبها، إذا كان عنده ما يؤدي على ما عظم الله به أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين رحمهن الله، وخصصهن به، وهرق بينهن وبين النساء إن اتقين، ثم تلا الآيات في اختصاصهن بأن جعل عليهن الحجاب من المؤمنات، وهن أمهات المؤمنين ولم يجعل على امرأة سواهن أن تحتجب ممن يحرم عليه نكاحها، وكان في قوله صلى الله عليه وسلم - إن كان قاله - إذا كان لإحداهن - يعني أزواجه خاصة. (انظر السنن الكبرى للبيهقي ١٠-٥٤-٥٥٠).

قال الحافظ ابن حجر عن نبهان، مقبول. ترجمة (٧٠٩٢٢) يعني عند المتابعة، والا فهو لئن الحديث، فحديثه ضعيف إلا إذا توبع، وقد تفرد بهذا الحديث - فيما أعلم - لم يرو عنه سوى الزهري ومحمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة، وقال الدارقطني في رواية محمد بن عبد الرحمن، غير محفوظ. وقال ابن حزم في المحلى، لا يوثق. وقال ابن عبد البر: مجهول، وقال الإمام أحمد: نبهان روى حديثين عجيبين، يعني هذا الحديث، وحديث: "أفعمياوان أنتما". وقد ورد حديث بخلافه عن أم المؤمنين عائشة، أن سليمان بن يسار قال استأذنت

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد: نواصل حديثنا بعون الله تعالى عن حجاب المرأة المسلمة. وقد تكلمنا في الحلقات السابقة عن آيات الحجاب، ثم انتقلنا إلى الأحاديث، وذكرنا منها ستة أحاديث، ونستأنف البحث.

الحديث السابع:

عن أم سلمة رضي الله عنها، قالت: قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كان لإحداهن مكاتب، فكان عنده ما يؤدي فلتحتجب منه" (سنن الترمذي وغيره ح ١٢٦١)، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

ومعنى هذا الحديث عند أهل العلم على التورع، وقالوا: لا يعتق المكاتب وإن كان عنده ما يؤدي حتى يؤدي. وأخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد ووافقه الذهبي ح ٢٨٦٧.

سند الحديث:

الحديث مداره على نبهان مولى أم سلمة رضي الله عنها وهو مجهول ولم يوثقه إلا ابن حبان، قال الإمام الشافعي: لم أر من رضى من أهل العلم يثبت حديث نبهان هذا، وحديث نبهان قد ذكر فيه معمر سمع الزهري من نبهان إلا أن البخاري ومسلماً صاحبَي الصحيح لم يخرجوا حديثه في الصحيح، وكأنه لم يثبت عدالته عندهما أو لم يخرج من حد الجاهالة برواية عدل عنه، وقد روى غير الزهري عنه إن كان محفوظاً.



المرأة المرأة فتنتعتها لزوجها كأنه ينظر إليها“
(صحيح البخاري).

الاستدلال من الحديث:

قال الشيخ التويجري: ”وفي نهيه صلى الله عليه وسلم أن تبأشر المرأة المرأة فتنتعتها لزوجها كأنه ينظر إليها دليل على مشروعية احتجاب النساء من الرجال الأجانب، وأنه لم يبق للرجال سبيل إلى معرفة الأجنبيةات من النساء إلا من طريق الصفة أو الاغتفال ونحو ذلك، ولهذا قال: كأنه ينظر إليها فدل على أن نظر الرجال إلى أجنبيات ممتنع في الغالب من أجل احتجابهن عنهم، ولو كان السفور جائزاً لما كان الرجال يحتاجون إلى أن تنعت لهم الأجنبيات من النساء، بل كانوا يستفنون بنظرهم إليهن كما هو معروف في البلدان التي قد فشا فيها التبرج والسفور.“
(الصارم المشهور ص ٩٥).

قال أبو الحسن بن القاسمي: ”هذا من أبين ما تحمى به الذرائع، فإن وصفتها لزوجها بحسن خيف عليه الفتنة، فيكون ذلك سبباً لطلاق زوجته، وتكاحها إن كانت ثيباً، وإن كانت ذات بعل كان ذلك سبباً لبغض زوجته ونقصان منزلتها عنده، وإن وصفتها بقبح، كان ذلك غيبة.“ (شرح صحيح البخاري لابن رجب ٣٦٥/٧ - ٣٦٦).

قلت: هل المباشرة تعني قصر النظر على الوجه، وبالتالي فهذا دليل على وجوب النقاب؟ المباشرة أوسع من النظر إلى الوجه فقط، ولقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل من مباشرة الرجل: كما نهى المرأة من مباشرة المرأة. كما في الحديث الذي أخرجه الطبري بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لا يبأشر الرجل الرجل، ولا المرأة المرأة.“ (والحديث أخرجه ابن حبان، وقال الألباني في التعليقات: الحسن صحيح

عليها، فقالت: من هذا؟ فقلت: سليمان، قالت: كم بقي عليك من مكاتبتك؟ قال: قلت عشر أواق، قالت: ادخل، فإنك عبد ما بقي عليك درهم، وهذا إسناد صحيح. (انظر تحقيق الأرنؤوط على حديث ٢٦٤٧٣ مسند أحمد، وحديث أم سلمة ضعفه من المعاصرين الأرنؤوط، والألباني).

والحديث له رواية أخرى عن نبهان قال: كنت أقود بأمر سلمة بغلتها، فقالت: يا نبهان كم بقي عليك من مكاتبتك؟ فقلت: ألف درهم. فقالت: أفعدك ما تؤدي به؟ فقلت: نعم. قالت: ادفعها إلى فلان أخ لها أو ابن أخ لها، وألقت الحجاب، وقالت: السلام عليك يا نبهان، هذا آخر ما قرأني، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”إذا كان لاحداكن مكاتب وعنده ما يؤدي فلتحتجب منه“، فقلت: ما عندي ما يؤدي ولا أنا مؤد. (مسند الحميدي ح ٢٩١).

الاستدلال من الحديث:

استدل به من أخذ بتحسين الترمذي والحاكم والذهبي. قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: إنه يقتضي أن كشف السيدة وجهها لعبدها جائز ما دام في ملكها. فإذا خرج منه- أي من ملكها وجب عليها الاحتجاب، لأنه صار أجنبياً، فدل على وجوب احتجاب المرأة عن الرجل الأجنبي (انظر ثلاث رسائل في الحجاب ص ٣٤).

قلت: والراجح أن الحديث ضعيف - فلا يؤخذ منه حكم - إلا أن الاستدلال منه على وجوب النقاب لغير أمهات المؤمنين، هو فرع من الكلام عن الأدلة من القرآن والسنة التي خصت أمهات المؤمنين - وقد سبق بيان ذلك في المقالات السابقة.

الحديث الثامن:

عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”لا تبأشر

لغيره).

قال الطبري: وفيه من البيان أن مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة مفض كل واحد بجسده إلى جسد صاحبه غير جائز.. وقد استدل الإمام مالك بحديث النهي عن المباشرة بعدم جواز تعري النساء بين بعضهن البعض، قال ابن القاسم: سئل مالك عن الخدم يبيتون عراة في لحاف واحد في الشتاء، فكرهه، وأنكر أن تبيت النساء عراة لا ثياب عليهن؛ لأن ذلك إشراف على العورات، وذلك غير جائز؛ لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن مباشرة الرجال والنساء مع بعضهم البعض. (انظر شرح صحيح البخاري لابن رجب ٣/٣٦٥ - ٣٦٧). ويرجح القول بأن المباشرة هي النظر إلى الجسد وليس إلى الوجه فقط، الحديث السابق الذي أشرت إليه: "لا يبشر الرجل الرجل، ولا المرأة المرأة"، وكذلك حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: "لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا تنظر المرأة إلى عورة المرأة، ولا يُفضي الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد، ولا تُفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد". (رواه الترمذي).

قال ابن عبد البر وعن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلط بالناس من أجل أن يحزنه، ولا تبشر المرأة في ثوب واحد من أجل أن تصفها لزوجها حتى كأنه ينظر إليها". (انظر التمهيد ١٥/٢٩٣ - ٢٩٤).

وقال ابن الجوزي: "ولا تبشر المرأة المرأة كان المباشرة هاهنا مستعارة من التقاء البشريتين للنظر إلى البشرية، فتقديره: تنظر إلى بشرتها، وإنما نهى عن وصفها للزوج؛ لأن المحاسن إذا ذكرت أمالت القلب إلى الموصوف، وكم ممن قد عشق

بالوصف". (كشف المشكل من حديث الصحيحين ١/٢٩٩).

قال الحافظ ابن حجر: "لا تبشر المرأة المرأة"، زاد النسائي في روايته: "في الثوب الواحد". قوله فتعنتها لزوجها ووقع في رواية النسائي من طريق مسروق عن ابن مسعود: "لا تبشر المرأة المرأة والرجل الرجل"، وهذه الزيادة ثبتت في حديث ابن عباس عند النسائي، ثم جمع ابن حجر بين الحديثين، فقال: "وعند مسلم وأصحاب السنن من حديث أبي سعيد يابسط من هذا ولفظه: "لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا تنظر المرأة إلى عورة المرأة، ولا يُفضي الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد، ولا تُفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد".

قال النووي: "فيه تحريم نظر الرجل إلى عورة الرجل، والمرأة إلى عورة المرأة. وهذا مما لا خلاف فيه، وكذا الرجل إلى عورة المرأة والمرأة إلى عورة الرجل حرام بالإجماع.. ثم قال مستدلاً من الحديث: "ومما تعم به البلوى ويتساهل فيه كثير من الناس الاجتماع في الحمام، فيجب على من فيه أن يصون نظره ويده وغيرها عن عورة غيره، وأن يصون عورته عن بصر غيره". (انظر فتح

الباري للحافظ ابن حجر ٩/٣٣٨ - ٣٣٩). وقال القاري في معنى المباشرة: "لا تبشر، من المباشرة، وهي الملامسة في الثوب الواحد، وكذا قيد في رواية النسائي" (انظر عمدة القاري ٢٠/٢١٩).

وقال القسطلاني مستدلاً من الحديث: "ويحرم اضطجاع رجلين أو امرأتين في ثوب واحد إذا كانا عاريين لما ذكر من الحديث السابق". (انظر إرشاد الساري ٨/١٢٠).

وفي مرقاة المفاتيح: "قال، والمباشرة يعني المخالطة واللامسة، وأصله من لمس البشرة البشرية" (انظر مرقاة المفاتيح ٥/٢٠٥٠). وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.



سبب محبة الله تعالى للعبد

د. عماد عيسى

المفتش بورابة الأوقاف

إصدار

الجواب: أن الوصول إلى هذه المنزلة، وتحقيق هذه المرتبة سهل قريب. مع قوة العزيمة وعلو الهمة. لا يحتاج المرء أن يطوح بفكره، ولا أن يُبعد به، وهو أن تعمل الجوارح بكلّيتها على الظفر بالطاعة، وترك المعاصي.

ومع هذه السهولة جواباً إلا أن ذلك جد صعب من جهة العمل، وعند الامتحان يُكرم المرء أو يُهان. فالأمر يحتاج إلى عبد واسع الخطو في الطاعة سريع الأقدام إليها، مجتهد في العُض عليها، بيد أنه في المعاصي يجب أن يكون ضيق الخطى شديد الإحجام، كما يقتدر إلى صاحب جزم في العبادة وحزم، وعقد في العمل الصالح وإبرام، وأن يكون ذلك بهمة طامحة إلى المزيد من الطاعة، وقوة جامحة إلى التزود من العبادة، وعزيمة جادة صادقة في بلوغ المراد كما قال القائل:

وعزيمتي مثل الحسام وهمتي

نفس أصول بها كنفن القصور

وإذا تَنَزَّعني أقول لها استكثي

قتل يريحك أو صعود القبر

وأن يلزم عبّة العبوديّة ليلاً ونهاراً حتى تصبح العبودية همّة الذي يجمع شمله، وأن يطرّق أبوابها مراراً وتكراراً، وإن لم يجد أولياء وأنصاراً، وبهذا يبلغ منازل الأبرار، ويجاوزهم في الجنة؛ فنعم عُقْبَى الدار. وكذا أن يكون في أعمال الإيمان دائم الحل والترحال، والمبارزة في ميدان العمل والنزال، وبهذا يفوز العبد من المنازل بالقُدح المغلّي، ويتقلّد من محاسن الأعمال بالصارم المحلّي، ومثل هذا يؤيّد بالتوفيق.

الحمد لله على نعمه أولاً وأخيراً. والصلاة والسلام على نبيّنا محمد الذي أرسله ربه بالحق شاهداً ومبشراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً. وعلى آله وأصحابه ومن كان له مُعِيناً وظهيراً. ومن تبعه على دعوته وكان لأهلها موالياً ونصيراً.

وبعد، فإن محبة الله تعالى لا تحصل للعبد إلا بعد القيام بمحائب الله سبحانه وإتيان مُراضيه؛ إذ العمل الصالح سبب حصول تلك المحبة ومقدّماتها، كما أن المحبة هي ثمرة ذلك العمل؛ فإذا كان حفظ الجوارح يزرع الطاعة ويغرس العمل الصالح، فإن المحبة هي ثمرة ذلك وحصاده ومن هنا نستطيع أن نقول: إن من أراد أن يعلم محبة الله له - وهي الشأن الأعظم - فليَنظُر هل يوفق لحفظ جوارحه من المعاصي أم لا؟

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: "والتقرب إلى الله تعالى الذي يُثمر محبته يكون بإداء الفرائض والنوافل بالطرق التي بعث الله بها رسوله هي التقرب إلى الله بالفرائض، وبعد الفرائض بالنوافل، لا يُتقرب إليه إلا بفعل واجب أو مستحب وتستوي في ذلك الأمور الباطنة في القلوب والظاهرة للعيان، فحقائق الإيمان الباطنة في القلوب موافقة لشرائع الإسلام الظاهرة على الأبدان". (الإيمان لابن تيمية: ص ٣٤٤).

فكيف يصل العبد إلى أن تكون جوارحه بهذا الوصف بحيث يصدق فيه قوله تعالى في الحديث القدسي: "كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، فبني يسمع، وبني يبصر، وبني يبطش، وبني يمشي، ولئن سألتني ل أعطيتنه، ولئن استعذتني لأعيذته" تفرّد به البخاري.

وَيَرْكَبُ كُلُّ مَرْكَبٍ فِي طَلَبِ الْبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ
وَيَسْلُكُ كُلُّ طَرِيقٍ.

وكذا الغنى لا يستباح تكاثرها

أولاً بحيث تطلق الأعمار

أما من يشتغل بصروف الدهر والفتن، ولا
ينتبه لجريان العمر وتقدّم الزمن، فإنه لن يصل
من الجد والاجتهاد إلى حُرْزٍ حريز، ولن ينزل
منه بالمنزل العزيز؛ لاستحواذ الشيطان عليه
وسلبه بضاعته التي يتاجر بها مع ربه. بل يكون
حاله أشبه ما يكون بامرأة سلبت حليتها فتكرت
غاطلاً، فهم تفاخروا وتفاولوا^{١٩} أو فارس ميدان أخذ
سلاحه وترك أغزل راجلاً فهم يصاول ويحاول^{٢٠}
وحال الجاهل مفتاح حتفه كما يقال في الأمثال.
ورحم الله تعالى أبا الغتاهية حين قال:

حتى متى ذو النية في تيهه

أصلحه الله وعافاه

يتيه أهل الجهل في جهلهم

وهم يموتون وإن تاهوا

من طلب العز ليبقى به

فإن عز المرء تقواء

لم يفتصم بالله من خلقه

من ليس يزوجوه ويخشاه

هنالك بعض الأمور التي من حققها بلغ المراد
قبل موسم الحصاد، ومن فاتته زلت به أقدام،
وضلت منه أفهام، ونزل المقام الضنك، والمفترق
الصعب، منها:

أولاً: تصحيح النية:

وهو شيء عظيم النفع طيب الوقع، وهوائه
تبلغ الروابي وتملأ الخوابي، وهو من أعظم
الأعمال وأجلها قدراً؛ إذ إنه ينطق باستقامة
القلب، وظهارة البواطن وسلامة الدواخل، لأنه
عمل قلبي محض لا علاقة للسان به خصوصاً
وكذا الجوارح عموماً، وهو شيء ينطق بالحقائق
ويُفصح عنها، فيرى أثر ذلك على الجوارح ولذا
يقول العلماء: النية محلها القلب، بل لو نوى
شيئاً بقلبه ونطق اللسان بخلافه فالعبرة بما
انعقد القلب عليه لا بما تكلم به اللسان.

ويدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم
يقول: "إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما

نوى" متفق على صحته.

وهو مما يُريح الجوارح

لأنه بتصحيح النية يُعظم

يسير العمل، ويكثر قلبه، ويكبر

غنىه، ويصغر غرمه، وكم من عمل

صغير تعظمه النية، وكم من عمل كبير

تصغره النية، إذ إنه يكون المعول على القلب،

ويقدر ما في القلوب يتفاوت الناس، قال أبو عبد

الله الأنطاكي، إذا سارت المعاملة إلى القلب،

استراحت الجوارح. (السير: ١٠/٤٨٨).

والعجب كل العجب من انشغال الناس عنه

مع سهولته وعدم كلفته، وعظيم أجره، ورفعته

قدره، فرب رجل وهو على الفرش يسبق بنيته

من يصلي ويصوم ويحج ويعمل الصالحات، بل

يسبق من يكون قتيلاً بين الصفيين، فعن أنس

بن مالك رضي الله عنه. أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فهدنا من المدينة.

فقال: "إن بالمدينة أقواماً، ما سرتهم مسيراً، ولا

قطعتهم وادياً إلا كانوا معكم". قالوا: يا رسول

الله. وهم بالمدينة؟ قال: "وهم بالمدينة، حبسهم

العذر" رواه البخاري (٤٤٢٣).

ومن ذلك أيضاً ما وقع لأضرم بن عبد الأشهل

رضي الله عنه الذي قتل يوم أحد ولم يسجد

لله سجدة ودخل الجنة، فعن أبي إسحاق، قال:

سمعت المبراء رضي الله عنه، يقول: أتى النبي

صلى الله عليه وسلم رجل مقنع بالحديد، فقال:

يا رسول الله أقاتل أو أسلم؟ قال: "أسلم، ثم

قاتل". فأسلم، ثم قاتل. فقتل. فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم: "عمل قليل وأجر كثيراً"

روا البخاري: ٢٨٠٨.

قال الحافظ ابن حجر: وقد أخرج ابن إسحاق

في المغازي قصة عمرو بن ثابت بإسناد صحيح

عن أبي هريرة أنه كان يقول: أخبروني عن رجل

دخل الجنة لم يصل صلاة ثم يقول: هو عمرو

بن ثابت اهـ. فتح الباري: ٦/٢٥٠، ٢٨٠٨.

تفاوت الناس بتفاوت نياتهم

وإنما يتفاوت أكثر الناس بنياتهم وبواعثهم

واخلاصهم لله تعالى، لأن النية ركن العمل

الزكّين وأصله الأصيل. وعمود خيمته الذي به



إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد

الشيخ محمد عبد العزيز

العدد ١

أحمد بن الأثير يطلب منه؛ قال ابن الأثير في مقدمة الكتاب (١ / ١٧٣)، «فأملى علي من معانيه كل فن غريب. وكل معنى بعيد على غيره أن يخطر بباله وهو عليه قريب، فعلقت ما أورده، وحمت حول مورد فضله رجاء أن أرد ما أورده».

واشتهر الكتاب بعد ذلك بإظهار ابن الأثير له فكان يقرأ على مصنفه، قال الصفدي في أعيان العصر (١ / ٤٩٨): «وهو الذي علق الشرح من الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد على العمدة، وهو الذي أبرز إلى الوجود عقده».

فيجب الثاني: صحة نسبة الكتاب إلى مصنفه.

الكتاب صحيح النسبة إلى مصنفه، وشهرة ذلك عند أهل العلم تقني عن الخوض في هذه المسألة، لكن أشير إلى ذلك إشارات تبين صحة هذه النسبة:

أولاً: نسب الكتاب لابن دقيق العيد كل من ترجم له.

ثانياً: نقل منه، وعزا إليه جمع كبير من أهل العلم المحققين كالحافظ ابن حجر.

ثالثاً: جاء على مخطوطات الكتاب نسبته إلى ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى.

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً لينذر بأساً شديداً من دونه وينبشّر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً.

والصلاة والسلام على إمام المتقين، وخاتم النبيين، وعلى آله وصحبه، وبعد:

فهذه هي المقالة الثالثة والأخيرة عن كتاب إحكام الأحكام، للإمام ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى، وقد سبق أنه كتاب عظيم، قل أن تجد له نظيراً، لا يستغني عنه عالم متقن، ولا طالب علم متوسط، ففيه مباحث شريفة، وفوائد منيفة، وتدقيقات قل أن تجتمع في مثله، وهو من أحسن الكتب التي تربي الملكة في استنباط الأحكام الفقهية.

وسوف نتفقه هذا المقال عدداً من المباحث المختصرة:

الأول: سبب تأليف الكتاب.

الثاني: صحة نسبة الكتاب إلى مؤلفه.

الثالث: هل للكتاب إبرازتان؟ (روايتان)

الرابع: حول اسم الكتاب.

الخامس: منهج المصنف في الكتاب.

السادس: أهم طبعات الكتاب.

المبحث الأول: اسم الكتاب.

هذا الكتاب إملاء أملاه الشيخ المصنف رحمه الله تعالى على عماد الدين إسماعيل بن

رابعاً: شرح بعض أهل العلم له كالإمام الصنعاني في حاشيته العدة عليه.

المبحث الثالث: هل للكتاب روايات؟ (الروايات)
الكتاب كما هو مشهور ليس له إلا إبرازة واحدة فقط هي التي أملاها ابن دقيق العيد على ابن الأثير، وكانت تقرأ على الإمام فيجيز بها.

ولم يشر أحد ممن نقل منه كالحافظ ابن حجر وهو من هو تحقيقاً، ولا من ترجم للمصنف أو للعماد بن الأثير، ولا من شرح كتاب الإحكام كالصنعاني، أو من شرح العدة، وهم كثر أن للكتاب إبرازتين.

وكذا نسخ الكتاب الخطية، وهي كثيرة قد زادت عن عشر نسخ خطية متفقة. وليس فيها من الفروق إلا ما يوجد من فروق الناسخين في أي كتاب من الكتب المنسوخة الأخرى.

لكن قد قال الشيخ أحمد شاكري في مقدمة تحقيقه مع الشيخ محمد حامد الفقي للكتاب (١٣/١)، «أما وقد وجدنا أصلاً آخر قرئ على المؤلف الأصلي الذي أملى الكتاب، والذي هو من تأليفه حقاً، فلا مندوحة لنا من اعتماده أولاً على أنه الأصل الأصيل للكتاب، واعتبار نسخة ابن الأثير فرعاً أو رواية أخرى، قد يتصرف فيها راويها بما كان من حقه في استملاء الكتاب من مؤلفه».

فتلقف ذلك بعض طلاب العلم في المنتديات العلمية مدعياً أن للكتاب روايتين....

وهذه دعوى لا تستند سوى على التخمين فجميع نسخ الكتاب متحدة في التجزئة والعبارة، وكثير منها مقروء على المصنف.

ولا فرق بين النسخة التي قرأها ابن سيد أحمد شاكري أصلاً في تحقيقه للكتاب وبين باقي المخطوطات، وكذا لو قارنت ما ينقله شراح العدة من ابن دقيق في شروحهم علمت أنهم ينقلون من أصل واحد.

وهذا صاحب العدة لم يشر ولو في مقام واحد إلى اختلاف روايات الإحكام.

وقد حُقق الكتاب على أكثر من عشر نسخ خطية في أربع رسائل علمية من ضمنها المخطوطات الثلاثة التي حُقق عليها الكتاب الشيخ أحمد شاكري فلم يظفر بفرق مؤثر بينها وبين نسخة ابن الأثير.

المبحث الرابع: اسم الكتاب

أولى أسماء الكتاب بالصواب: إحكام الأحكام في شرح أحاديث سيد الأنام؛ لما جاء في مقدمة الكتاب (١/١٧٤)، وسميت ما جمعته من فوائده، والتقطه من فرائده: إحكام الأحكام في شرح أحاديث سيد الأنام..

وقد جاء في ترجمة المصنف له أسماء أخرى منها: شرح العدة، أو شرح عمدة الأحكام، أو شرح العمدة في الأحكام، أو إحكام الأحكام في شرح العدة من أحاديث لأحكام، وجاء في النسخة التي اعتمدها الشيخان أحمد شاكري، ومحمد حامد الفقي، الإحكام في شرح عمدة الأحكام من أحاديث النبي عليه أفضل السلام.

المبحث الخامس: منهج المصنف فيه

يمكن حصر معالم منهج المصنف في نقاط:

١- يغلب على الشرح طابع الاختصار، فلا يخرج المصنف غالباً عن الفاظ الحديث المراد شرحه، وقد يستطرد في شرح بعض الأحاديث كما في الأحاديث الثلاثة الأولى.

٢- ينقل المصنف الحديث من العمدة في أول الشرح، وينقل بعده قول صاحب العمدة.

٣- المصنف رحمه الله تعالى لا ينبه على أوهام صاحب العمدة غالباً، وقد ينبه عليها أحياناً كما فعل في أكثر من موضع في كتاب الحج.

٤- حافظ المصنف على ترتيب صاحب العمدة في سياقه للأحاديث.

٥- شرح المصنف كل حديث على حدة، وإن كان يمكن ضم بعضها لبعض.

٦- يبدأ المصنف غالباً بترجمة راوي الحديث من الصحابة عند أول ذكره، وقد يؤخر الترجمة أحياناً فيذكرها في آخر

شرحه، وقد يترجم أحياناً للتابعين كابن سيرين.

٧- يقسم المصنف شرحه للحديث على مسائل أو مباحث، وقد يقسم الشرح على ترتيب ألفاظ الحديث.

٨- يبدأ المصنف بذكر مذهب الشافعية ثم المالكية فهما المذهبان اللذان تمذهب بهما، ويذكر في الخلاف مذهب أبي حنيفة، وقليلاً ما يذكر خلاف الحنبلية، وإن ذكره أحياناً كما في الحديث الخامس من كتاب الحج.

٩- يهتم المصنف جداً بذكر علل الخلاف لاسيما الأصولي ويبين أثره في اختلاف الفقهاء في المسألة.

١٠- يذكر المصنف الخلاف في المسألة، وغالباً لا ينسب الأقوال إلى قائلها.

١١- ينقل المصنف غريب الحديث غالباً من شرح النووي على مسلم، وإن لم ينبه على ذلك.

١٢- المصنف رحمه الله تعالى يخلع ريقة التقليد في شرحه هذا، فلا تلاحظ عليه تعصباً لمذهب بعينه، بل قد يذكر مذهباً لا يتمذهب به ولا يذكر غيره لقوله به اجتهاداً كما فعل في شرحه للحديث الأول من كتاب العيدين فقد قال في (١ / ٣٤١) (من طبعة أنصار السنة):

«صلاة الجمعة هي صلاة الظهر حقيقة، وإنما قصرت بشرائط، منها الخطبتان». وهذا قول الحنفية، وقد خالفوا فيه الجمهور.

١٣- يذكر المصنف في شرحه كثيراً من القواعد والفوائد الحديثية، والفقهية، والأصولية، وهذا يربي الملكة العلمية عند طالب العلم.

المبحث السادس: أهم طبعات الكتاب

للكتاب طبعات كثيرة من أهمها:

١- طبعة المطبع الأنصاري بدهلي سنة ١٣١٣ هـ، في مجلد.

٢- طبعة الشيخ محمد منير الدمشقي في مصر سنة ١٣٤٢ هـ، في مجلدين.

٣- طبعة مطبعة السنة المحمدية سنة ١٣٧٢ هـ في مجلدين، بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي، ومراجعة الشيخ أحمد محمد شاكر، وهي من أحسن وأتقن طبعات الكتاب.

٤- طبعة مكتبة السنة الطبعة الأولى، سنة ١٤١٤ هـ، وقد كتب عليها حقها، وراجعها، وقدم لها، وراجع نصوصها، علامة مصر ومحدثها: أحمد محمد شاكر، وهذا خطأ بين فهي طبعة أنصار السنة التي بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي، ومراجعة الشيخ أحمد محمد شاكر فحذف الناشر منها اسم الشيخ محمد حامد الفقي.

٥- طبعة مكتبة أهل الأثر للنشر والتوزيع، وأسفار لنشر نفيس الكتب والرسائل العلمية، الطبعة الأولى، سنة ١٤٣٨ هـ في أربعة مجلدات، وأصلها أربع رسائل علمية لنيل درجة الماجستير للباحثين: عبد المجيد خليل العمري، ويونس الوالدي، وإمها حسن آية الله، وأحمد عبد الرحمن حيفو.

وقد حقق بطريقة النسخة المختارة على نسخة المكتبة المحمودية كأصل، ويوجد لها صورة بمكتبة المسجد النبوي (١٥٣ / ٢١٣)، وثلاث نسخ خطية أخرى مساعدة، وهي نسخة المكتبة الأزهرية (٧٤٧ أباطة ٦٣٠٥)، ونسخة المكتبة الأزهرية (٦٣٨ - ٥٦٦٢)، ونسخة مكتبة تشستريتي (٣٣٨٦)، وسبع نسخ خطية أخرى استفاد منها الباحثون عند وجود إشكال.

وهذه الطبعة هي أحسن طبعات الكتاب، وأتقنها، وهي طبعة فخمة، لا يعيبها سوى غلاء ثمنها فقد تجاوز ثمنها في مصر الآن ٨٠٠ جنيه.

هذا ما يسره الله لي في هذا المقال، فإن يكن خيراً فالحمد لله، وإن تكن الأخرى فاستغفر الله منه.

والى لقاء قريب إن شاء الله تعالى.

أحكام الصلاة

الأوقات المنهي عن الصلاة فيها



د. حمدي طه

المقدمة

أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح.

وقد رد الحنفية على التفرقة بين العصر والصبح مع أن هذا الحديث يسوي بينهما؛ بأن التعارض لما وقع بينه وبين النهي عن الصلاة في الأوقات الثلاثة، رجعنا إلى القياس، كما هو حكم التعارض، فرجحنا حكم هذا الحديث في صلاة العصر، وحكم النهي في صلاة الفجر. (رد المحتار، ١/٣٤٦).

وأجيب بأن هذه التفرقة غير مقبولة؛ لأنه يلزم عليها العمل ببعض الحديث وترك بعضه. وقال المالكية والشافعية والحنابلة: «يجوز أداء وقضاء الفرائض الفائتة في جميع أوقات النهي وغيرها، واحتج القائلون بجواز قضاء الفرائض في هذه الأوقات بعموم حديث أنس: «من نام عن صلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها» متفق عليه، ولحديث أبي قتادة: «ليس في النوم تفريط، وإنما التفريط في اليقظة، فإذا نسي أحدكم صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها». أخرجه مسلم. (الفقه الإسلامي وأدلته). فجعلوا هذا مخصصاً لأحاديث النهي.

وسبب الخلاف في ذلك؛ اختلافهم في الجمع بين العمومات المتعارضة في ذلك؛ أعني الواردة في السنة، وأي يخص بأي؟ وذلك أن عموم قوله عليه الصلاة والسلام: «إذا نسي أحدكم الصلاة، فليصلها إذا ذكرها»، يقتضي استغراق جميع الأوقات، وقوله في أحاديث النهي في هذه الأوقات، نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الصلاة فيها يقتضي أيضاً عموم أجناس

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

فقد تكلمنا في الحلقة السابقة عن الأوقات المنهي عن الصلاة فيها؛ فذكرنا الأحاديث التي ورد النهي فيها عن أداء الصلاة في هذه الأوقات. ثم تكلمنا عن الحكمة من النهي عن الصلاة في هذه الأوقات، ثم بينا أن هذه الأوقات تختلف العلماء فيها في موضعين: أحدهما، في عددها. والثاني، في الصلوات التي يتعلق النهي عن فعلها فيها. ثم تكلمنا عن نوع الحكم المستفاد من النهي عن أداء الصلاة في هذه الأوقات. ونبدأ في هذه الحلقة الحديث عن مسائل منها.

أولاً: هل يشمل النهي الصلوات المفروضة؟

قال الحنفية: «يكره تحريماً فيها كل صلاة مطلقاً، فرضاً أو نفلًا، أو واجباً، ولو قضاء شيء واجب في الذمة إلا فرض عصر اليوم أداءً. ودليلهم عموم النهي عن الصلاة في هذه الأوقات. وأما عدم صحة القضاء، فلأن الفريضة وجبت كاملة فلا تتأدى بالناقص.

ولا يصح أداء فجر اليوم عند الشروق؛ لوجوبه في وقت كامل فيبطل في وقت الفساد، وفي القنية، كسألى العوام إذا صلوا الفجر وقت الطلوع لا ينكر عليهم؛ لأنهم لو منعوا يتركونها أصلاً، ولو صلوها تجوز عند أصحاب الحديث، والأداء الجائز عند البعض أولى من الترك أصلاً. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، لزين الدين ابن نجيم ١/٢٦٤).

ويصح أداء العصر مع الكراهة التحريمية، لما روى الجماعة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر، ومن

الثالث: أعني الزوال، أباح الصلاة فيه، واعتقد أن ذلك النهي منسوخ بالعمل. (بداية المجتهد، لابن رشد الحفيد ٨٦/١ بتصرف).

وقال الإمام مالك، لا أكره الصلاة نصف النهار إذا استوت الشمس في وسط السماء لا في يوم جمعة ولا في غيره، قال، ولا أعرف هذا النهي، قال، وما أدركت أهل الفضل والعباد إلا وهم يهجرُون ويصلون في نصف النهار في تلك الساعة ما يتقون شيئاً في تلك الساعة. (المدونة ٢٥٣/١).

وأما جمهور الفقهاء فبقوا على الأصل في النهي، ولم يستثنوا من ذلك شيئاً. لا فرق في وقت الزوال بين الجمعة وغيرها ولا بين الشتاء والصيف.

وأما استدلال أصحاب الإمام مالك على استثناء وقت الزوال مطلقاً بعمل أهل المدينة. واحتمال أن النهي منسوخ بعملهم فقير مُسلم. لا سيما أنه جاء عن بعض الصحابة رضي الله عنهم أنهم استثنوا من أوقات النهي ما بعد العصر؛ حيث رخصوا في الصلاة بعدها، ولم ينقل عنهم الرخصة في غيرها، فدل ذلك على أن النهي عند الزوال باقٍ عندهم.

واستدل الشافعية ومن معهم على

استثناء يوم الجمعة بما يأتي:

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة. (رواه البيهقي في السنن الكبرى، وضعفه الألباني برقم: ٦٠٤٨ في ضعيف الجامع).

وقوى هذا الأثر عند الشافعي العمل في أيام عمر بذلك، وإن كان الأثر عنده ضعيفاً.

قال النووي، ومما يؤيد هذا ما رواه مالك في الموطأ بإسناده الصحيح عن عمر بن أبي سهل بن مالك عن أبيه قال، كنت أرى طنفسة لعقيل بن أبي طالب تطرح يوم الجمعة إلى جدار المسجد الغربي، فإذا غشي الطنفسة كلها ظل الجدار خرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه. (المجموع ٤٣١/٤).

الصلوات، فمتى حملنا الحديثين على العموم في ذلك، وقع بينهما تعارض، هو من جنس التعارض الذي يقع بين العام والخاص. إما في الزمان. وإما في اسم الصلاة.

فمن ذهب إلى الاستثناء في الزمان: أعني استثناء الخاص من العام، منع الصلوات بإطلاق في تلك الساعات. ومن ذهب إلى استثناء الصلاة المفروضة المنصوص عليها بالقضاء من عموم اسم الصلاة المنهي عنها، منع ما عدا الفرض في تلك الأوقات. (بداية المجتهد، لابن رشد الحفيد ٨٦/١ بتصرف).

قال الشوكاني، «وليس أحد العموميين أولى بالتخصيص من الآخر، وكذلك الكلام في فعل الصلاة المفروضة في هذه الأوقات أداء إلا أن حديث: (من أدرك من الفجر ركعة قبل أن تطلع الشمس. ومن أدرك من العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس) أخص من أحاديث النهي مطلقاً فيُقدّم عليها». (نيل الأوطار ٣/١١١).

لأنباء النهي عن الصلاة في وقت الزوال،

أما اختلافهم في وقت الزوال، فلمعارضة العمل فيه للأثر عند البعض، وتخصيصه عند البعض؛ وذلك أنه ثبت من حديث عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه أنه قال، «ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلّي فيهنّ، أو أن نقبر فيهنّ موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع. وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب». أخرجه مسلم.

فاستثنى الإمام مالك من ذلك الصلاة وقت الزوال بإطلاق، واستثنى الإمام الشافعي وقت الزوال في يوم الجمعة فقط، وروى الترخيص يوم الجمعة عن طاوس والحسن ومكحول والأوزاعي وإسحاق وأبي يوسف، واختار ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية. (انظر الأوسط لابن المنذر ٩١/٤، الاختيارات الفقهية لابن تيمية، ص ٦٦).

أما الإمام مالك، فلأن عمل أهل المدينة لما وجدته على الوقتين فقط، ولم يجده على الوقت

الصلاة نصف النهار يوم الجمعة قال: فيه حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان؛ فإذا ارتفعت هارقتها، ثم إذا استوت قارنها. فإذا زالت هارقتها فإذا دنت للغروب قارنها فإذا غربت هارقتها، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في تلك الساعات، ولأنه وقت نهي فاستوى فيه يوم الجمعة وغيره كسائر الأوقات، وحديثهم ضعيف في إسناده ليث وهو ضعيف وهو مرسل؛ لأن أبا الخليل يرويه عن أبي قتادة ولم يسمع منه وقولهم أنهم ينتظرون الجمعة قلنا؛ إذا علم وقت النهي فليس له أن يصلي فإن شك فله أن يصلي حتى يعلم؛ لأن الأصل الإباحة فلا تزول بالشك». [المغني ١/ ٧٩٥].

قال أبو عمر ابن عبد البر: وذكر الأثرم قال: سألت أبا عبد الله يعني أحمد بن حنبل عن الصلاة نصف النهار يوم الجمعة، فقال: يعجبني أن تتوفاها، فذكرت له حديث ثعلبة بن أبي مالك القرظي: «كنا نصلي يوم الجمعة حتى يخرج عمر. قلت له هذا يدل على الرخصة في الصلاة نصف النهار، فقال: ليس في هذا بيان إنما جاء الكلام مجملًا، كنا نصلي، ثم قال لا، ولكن حديث النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه، إنما نهى عن الصلاة نصف النهار وعند طلوع الشمس وعند الغروب حديث عمرو بن عبسة وعقبة بن عامر والصابحي. (التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ٢٦/٤).

والخلاصة: أن للعلماء في جواز الصلاة وقت الزوال ثلاثة مذاهب: قول بجواز الصلاة وقت الزوال اعتمادًا على عمل أهل المدينة. وقول بجواز الصلاة وقت الزوال يوم الجمعة فقط اعتمادًا على حديثي أبي هريرة وأبي قتادة وهما ضعيفان، وقول بعدم جواز الصلاة وقت الزوال اعتمادًا على أحاديث النهي، وهو القول الأقرب للصواب.

وللحديث بقية إن شاء الله.

والطنفسة بساط له خمل رقيق، والمعنى في طرح الطنفسة لعقيل عند الجدار، أدخل الإمام مالك هذا الخبر دليلًا على أن عمر بن الخطاب لم يكن يصلي الجمعة إلا بعد الزوال. (الاستذكار لابن عبد البر ١/ ٥٥).

٢- عن أبي قتادة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كره الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة، وقال: «إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة». (رواه أبو داود، وضعفه الألباني برقم ١٨٤٩ في ضعيف الجامع).

ويجاب عنهما بأن حديثًا أبي هريرة وأبي قتادة ضعيفان كما سبق ذلك في تخريجهما، وعلى فرض صحتهما فإنهما لا يقويان على معارضة حديث عقبة بن عامر الذي دل بعمومه على النهي عن الصلاة وقت الزوال بدون تفريق بين الجمعة وغيره.

واستدل جمهور الفقهاء بحديث عقبة بن عامر الجهني السابق، وأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه نهى عنه، وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «كنا ننهى عن ذلك يعني يوم الجمعة، وقال سعيد المقبري: أدركت الناس، وهو يتفقون ذلك. وعن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه قال: «كنت أبقى -أي، أنتظر- أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا زالت الشمس قاموا فصلوا أريغًا». [المغني لابن قدامة ١/ ٧٩٥ بتصرف.

ورجّحوا هذا الأثر الثابت من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم على عمل أهل المدينة الذي احتج به الإمام مالك، ولم يروا هذا العمل ناسخًا للحديث. وكذلك لم يروا ما احتج به الشافعية ومن معهم يصلح لتخصيص حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه بضعف حديثي أبي هريرة وأبي قتادة رضي الله عنهما.

قال الإمام ابن قدامة: «ولنا عموم الأحاديث في النهي، وذكر أحمد الرخصة في



بعض الطرق المقترحة لعلاج الانفعال الزائد

الحلقة الثانية

د. ياسر علي عبد الله



أساذ الدعوة والثقافة الإسلامية المساعد
جامعة النصارى الفرنسية العربية

كنت أضرب غلاماً لي بالسوط فسمعت صوتاً من خلقي «اعلم أبا مسعود، فلم أفهم الصوت من الغضب قال: فلما دنا مني إذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو يقول: «اعلم أبا مسعود اعلم أبا مسعود، قال: فالتقيت السوط من يدي. فقال: «اعلم أبا مسعود أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام، قال: فقلت لا أضرب مملوكاً بعده أبداً. (أخرجه مسلم: ١٦٥٩).

وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول: «أقرب ما يكون العبد من غضب الله إذا غضب، واحذر أن تظلم من لا ناصر له إلا الله». اهـ (البيان والتبيين ١/٤٥٦).

- ليعلم أن غضبه إنما كان من شيء جرى على وفق مراد الله تعالى، لا على وفق مراده، فكيف يقدم مراده على مراد الله تعالى؟ (مختصر منهاج القاصدين - ابن قدامة - ٢٣٤).

تذكير نفسه بضرورة العمل بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني. قال «لا تغضب، هرد مراراً قال: «لا تغضب، (أخرجه البخاري: ٥٧٦٥).

فعلى العبد أن يمثل لهذه الوصية، وأن يعمل بها، ولا شك أنها وصية جامعة مانعة لجميع المسلمين. قال الشيخ عبدالرحمن السعدي - رحمه الله تعالى-: «هذا الرجل ظن أنها وصية بأمر جزئي، وهو يريد أن

إن الحمد لله. نحمده ونستعينه ونستهديه. ونستلهمه سبحانه الرشد والصواب. ونعوذ به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم.

تابع الطرق المقترحة لعلاج الانفعال والغضب

الطريقة الخامسة التفكير والتذكر:

عليه أن يتذكر ويتفكر ويبرمج عقله فيما يؤول إليه بسبب الغضب:

- يتفكر في قبح صورته عند الغضب.

- يذكر نفسه بأنزواء الناس والقلوب عنه، ونفور النفوس منه بسبب غضبه.

- يذكر نفسه بالأجر والجزاء الأخروي،

فعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة. قال: «لا تغضب ولك الجنة». (أخرجه الطبراني في الأوسط: ٢٣٥٣).

يذكر نفسه بعاقبة العداوة والانتقام، وتشمير العدو وتجهيزه الرد بالشماتة بمصائبه، فإن الإنسان لا يخلو من المصائب فيخوف نفسه ذلك في الدنيا اتقاء عذاب الآخرة.

يذكر نفسه بأن النجاة من غضب الله هو ألا يغضب. عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما قال: قلت يا رسول الله، ما يمنعني من غضب الله؟ قال: «لا تغضب» (أخرجه ابن حبان: ٢٩٦)؛ فالجزء من جنس العمل، ومن ترك شيئاً لله عوضه الله تعالى خيراً منه. وقال أبو مسعود البديري رضي الله عنه:

«ولهذا كان القوي الشديد هو الذي يملك نفسه عند الغضب حتى يفعل ما يصلح دون ما لا يصلح، فأما المغلوب حين غضبه فليس هو يشجاع ولا شديد» (الاستقامة ٢٧١/٢).

وقال الزرقاني- رحمه الله تعالى-: «لما كان الغضب بحة شديدة من الفيض، وقد شارت عليه شدة من الغضب، فقهرها بحلمه، وصرعها بثباته، وعدم عمله بمقتضى الغضب كان كالصُرعة الذي يصرع الرجال ولا يصرعونه» (شرح الزرقاني ٣٢٧/٤).

إن قراءة مثل هذه الكتب وقت السوء النفسي، وتناولها في المحاضرات الخاصة بالتنمية البشرية، والإرشادات التربوية والأسرية، تساعد العقل على تذكر ما يؤول إليه الغضب وقت الغضب، واستحضار مثل هذه الكلمات والمواقف وتحريكها من الذاكرة الثابتة الخاصة بالتخزين للذاكرة الوقتية الظاهرة.

- عليه أن يأخذ الدروس من الغضب السابق

فلو استحضر كل واحد منا قبل أن يستنفض غضبه الحاضر ثمرة غضب سابق ندم عليه هو أو غيره، وحياتنا بها الكثير من المواقف فهذا (طلق هذه، وضرب هذا، وقتل هذا، وسب هذا) بعد إنفاذه لما أقدم على ما تمليه عليه نفسه الإمارة بالسوء مرة ثانية، فمنع الغضب أسهل من إصلاح ما يفسده.

قال ابن حبان - رحمه الله تعالى - : «سرعة الغضب من شيم الحمقى، كما أن مجانبته من زي العقلاء، والغضب بذر الندم، فالمرء على تركه قبل أن يغضب أقدر على إصلاح ما أفسد به بعد الغضب» (روضة العقلاء/١٣٨).

- معرفة أن المعاصي كلها تتولد من الغضب
قال ابن القيم رحمه الله تعالى، «ولما كانت المعاصي كلها تتولد من الغضب والشهوة، وكانت نهاية قوة الغضب القتل، ونهاية قوة الشهوة الزنى جمع الله - تعالى - بين القتل

يوصيه النبي صلى الله عليه وسلم بكلام كلي ولهذا ردد. فلما أعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم، عرف أن هذا كلام جامع، وهو كذلك فإن قوله: «لا تغضب» يتضمن أمرين عظيمين، أحدهما: الأمر بالأخذ بالأسباب، والتمرن على حسن الخلق، والحلم والصبر، وتوطئ النفس على ما يصيب الإنسان من الخلق، من الأذى القولي والفعل. فإذا وفق لها العبد، وورد عليه وارد الغضب، احتمله بحسن خلقه، وتلقاه بحلمه وصبره، ومعرفته بحسن عواقبه، فإن الأمر بالشئ أمر به، وبما لا يتم إلا به، والنهي عن الشئ أمر بضده، وأمر بفعل الأسباب التي تعين العبد على اجتناب المنهي عنه، وهذا منه. الثاني: الأمر- بعد الغضب- أن لا يتفد غضبه، فإن الغضب غالباً لا يتمكن الإنسان من دفعه ورده، ولكنه يتمكن من عدم تنفيذه؛ فعليه إذا غضب أن يمنع نفسه من الأقوال والأفعال المحرمة التي يقتضيها الغضب. فمتى منع نفسه من فعل أشار الغضب الضارة، فكانه في الحقيقة لم يغضب. وبهذا يكون العبد كامل القوة العقلية والقلبية». (بهجة الأبرار- بتصرف ١٣٦).

- كما يجب على الغاضب تذكر ما يؤول إليه الغضب من الندم ومذمة الانتقام، ومما يستوجب ذكره هنا دعاؤه صلى الله عليه وسلم الذي من المندوب للغضبان أن يكثر منه: «اللهم إني سألك كلمة الحق في الغضب والرضا» (أخرجه النسائي: ١٣٠٥).

- يعلم أن القوة في كظم الغضب
عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليس الشديد بالصُّرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب» (أخرجه البخاري: ٥٧٦٣). قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «أي مالك نفسه أولى أن يسمى شديداً من الذي يصرع الرجال» (حاشية ابن القيم على مختصر سنن أبي داود ٢٧١/١٣).

وقال ابن تيمية - رحمه الله تعالى - :

هذه الخطوات على عينة من الغاضبين ومن أهمها:-

- الاسترخاء:

هناك طرق عديدة لتعلم كيفية الاسترخاء بدنياً وذهنياً واليك بعضاً منها:-
التنفس العميق.. قد تبدو هذه الخطوة "تافهة" في أعين البعض، لكنها على النقيض من ذلك، فهي تساعد بصورة مذهلة في تخفيف حدة التوتر التي يعاني منها الإنسان أثناء غضبه، وينصح الشخص الذي يشعر بالقلق أو الغضب بالجلوس في مكان منفرد، والتركيز على التنفس بعمق لمدة دقيقتين (ما يوازي ٢٠ نفساً) مع صرف جميع الأفكار الأخرى، وسيصاب بالدهشة من النتيجة.

- الاستلقاء على الظهر، وإرخاء جميع عضلات الجسم. مع الاستماع للقرآن الكريم.
- البخور الهادئ والروائح العطرية المفضلة، سواء كانت (زهراً - نباتات - شموعاً).

- ممارسة تمرينات التنفس، فيمكنك أخذ نفس عميق جداً من الداخل بحيث يملأ الهواء رئتيك وصدرك كله، ثم إخراج النفس من فمك ببطء.

- الاستحمام بالماء الدافئ. وبعض الأملاح المعطرة، والاستلقاء لمدة ربع ساعة على الأقل.
- النوم الكافية ليلاً بعدد الساعات التي يحتاجها جسمك ٨ ساعات منفصلة، أو ٦ ساعات متصلة.

- العمل على أخذ راحة خلال فترات العمل المتواصلة ولو خمس دقائق لتقليل الضغط العصبي. بتغيير مكانك، أو مجلسك، أو غرفتك. أو موضع بصرك...

- الاستماع إلى القرآن الكريم بصوت قارئك المفضل، وأنت مغمض العينين.

- ذكر الله كثيراً. قال الله تعالى: ﴿وَنُطَمِّئُ قُلُوبَهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (الرعد: ٢٨).

هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

والزنى، وجعلهما قرينين في سورة الأنعام. وسورة الإسراء. وسورة الفرقان. وسورة الممتحنة. والمقصود أنه سبحانه أرشد عباده إلى ما يدفعون به شر قوتي الغضب والشهوة من الصلاة والاستعاذة.. (زاد المعاد ٢/٤٦٣).

قال ابن حبان- رحمه الله تعالى:- «لو لم يكن في الغضب خصلة تذم إلا إجماع الحكماء قاطبة على أن الغضبان لا رأي له. لكان الواجب عليه الاحتيال لمفارقته بكل سبب» (روضة العقلاء/١٤٠). لذا فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان». (أخرجه النسائي: ٥٤٠٦).

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «إن الفقهاء اختلفوا في صحة حكم الحاكم في الغضب على ثلاثة أقوال: وهي ثلاثة أوجه في مذهب أحمد: أحدها: لا يصح ولا ينفذ؛ لأن النهي يقتضي الفساد. والثاني: ينفذ. والثالث: إن عرض له الغضب بعد فهم الحكم نفذ حكمه. وإن عرض له قبل ذلك لم ينفذ. اهـ (إغاثة اللهفان في طلاق الغضبان/٦٥).

وقال معللاً المنع: «إنما كان ذلك لأن الغضب يشوش عليه قلبه وذهنه، ويمنعه من كمال الفهم، ويحول بينه وبين استيفاء النظر. ويعمّي عليه طريق العلم والقصد. اهـ (إعلام الموقعين ١/٢١٧).

لهذا كان من وصية أمير المؤمنين عمر لأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما في القضاء: «وياك والغضب، والقلق، والضجر». (أخرجه الدارقطني ٤/٢٠٦).

البرمجة العصبية لإدارة الغضب والانفعال:

يلزمنا هنا ترويض العقل والجسم وبرمجتهما لحسن إدارة الغضب:

وقد تم بالفعل التوصل إلى عدة استراتيجيات تساعد على إدارة الغضب وترويضه، والتغلب على ما يتبعه من شعور سلبي وتغيرات فسيولوجية. وذلك بعد نجاح



قصة التنبؤ بموت

عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -

الحلقة (٢١٤)

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص. ومما ساعد على انتشارها وجودها في كتب السنة الأصلية. وكذلك كتب التاريخ. وإلى القارئ الكريم **التخريج والتحقيق:**

علي حبش

احمد

برأ العلماء كعباً من هذا كله، فلا هو يعلم الغيب، ولا هو تواطأ في قتل عمر رضي الله عنه، بل هو من ثقات التابعين.

ولقد بين الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١٣٥/٢) مرتبة كعب الأخبار وطبقته، فقال: «كعب بن مانع الحميري، أبو إسحاق، المعروف بكعب الأخبار، ثقة، من الثانية مخضرم، كان من أهل اليمن فسكن الشام. ومات في خلافة عثمان وقد زاد على المائة.. اهـ».

قلت: هذا الحكم على كعب الأخبار مبني على منحه بينه الحافظ ابن حجر في «مقدمة التقريب»، قال: «إني أحكم على كل شخص منهم بحكم يشمل أصح ما قيل فيه، وأعدل ما وصف به بالخص عبارة، وأخلص إشارة؛ بحيث لا تزيد كل ترجمته على سطر واحد غالباً، يجمع اسم الرجل واسم أبيه وجده ومنتهى أشهر نسبه ونسبه وكنيته، ولقبه مع ضبط ما يُشكل من ذلك بالحروف، ثم صفته التي يختص بها من جرح أو تعديل، ثم التعريف بعصر كل راوٍ منهم.. اهـ».

قلت: لقد حكم الحافظ ابن حجر على كعب الأخبار بأنه «ثقة» - أي: عدل ضابط - وهذا الحكم يشمل أصح ما قيل فيه وأعدل ما وُصف به بالخص عبارة، وأخلص إشارة، كما

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة،

١- في هذه القصة يجد القارئ الكريم أمراً منكراً منسوباً إلى كعب الأخبار وهو تنبؤ به يوم موت عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وإن تعجب فعجب أن كعب الأخبار كما سنبين في المتن جاء إلى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه وقال له: «يا أمير المؤمنين، اعهد، فإنك ميت في ثلاثة أيام، فلما كان من الغد جاء كعب فقال: يا أمير المؤمنين، ذهب يوم ويقي يومان، ثم جاء من غد الغد، فقال: ذهب يومان ويقي يوم وليلة، وهي تلك إلى صبيحتها وعمر لا يحسن وجعاً ولا ألماً.. اهـ».

٢- الخبر الذي جاءت به هذه القصة فيه نكارة شديدة، وهي أن كعب الأخبار يعلم ما في الغد، بل يعلم صبيحة اليوم الذي قتل فيه أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه، يتبين ذلك مما جاء في الخبر: «ثم جاء من غد الغد، فقال: ذهب يومان ويقي يوم وليلة وهي تلك إلى صبيحتها..».

وهو أمر ينكره الشرع ويقوم له الشعر من الفزع، وقد اتخذ البعض من هذه القصة ذريعة للقدح في كعب الأخبار، ويؤثروا على ذلك أنه يعلم كعب الأخبار بمقتل عمر رضي الله عنه قبل حدوثه أنه متواطئ في ذلك، ولقد

بيننا أنفًا، فهذا الحكم لم يكن مجرد رأي للحافظ ابن حجر، ولكنه حكم يشمل أصح ما قاله أئمة الجرح والتعديل في كعب الأخبار وأعدل ما وصف به، والحافظ ابن حجر من أئمة هذا الفن.

من أجل هذا ويعون الله وحده سنقوم بتحريج هذه القصة وتحقيقتها وإثبات عدم صحتها.

ثانياً: المتن

روى أن كعب الأخبار قال لعمر بن الخطاب: يا أمير المؤمنين اعهد، فإني ميت في ثلاثة أيام. قال، وما يدريك؟ قال، أجده في كتاب الله عز وجل الثورة. قال عمر: الله! إنك لتجد عمر بن الخطاب في الثورة! قال، اللهم لا، ولكني أجده صفتك وحليتك. وأنه قد فني أجلك. قال، وعمر لا يحس وجعاً ولا ألماً، فلما كان من الغد جاءه كعب، فقال: يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان. قال، ثم جاءه من غد الغد. فقال: ذهب يومان وبقي يوم وليلة. وهي لك إلى صبيحتها. قال، فلما كان الصبح، خرج عمر إلى الصلاة. وكان يوكل بالصفوف رجالاً. فإذا استوث جاء هو فكبر. قال، ودخل أبو لؤلؤة في الناس في يده خنجر له رأسان. نصابه في وسطه، فضرب عمر ست ضربات، إحداهن تحت سرقته وهي التي قتلتها، وقتل معه كليب بن أبي البكير الليثي. وكان خلفه. فلما وجد عمر خر السلاح سقط. وقال: أي الناس عبد الرحمن بن عوف؟ قالوا: نعم يا أمير المؤمنين هو ذا. قال، تقدم فصل بالناس. قال، فصلي عبد الرحمن بن عوف، وعمر طريق. ثم احتل فأدخل داره، فدعا عبد الرحمن بن عوف، فقال: إني أريد أن أعهد إليك. فقال: يا أمير المؤمنين نعم إن أشرت علي قتلتك. قال: وما تريد؟ قال، أنشدك الله أنشير علي بذلك. قال، اللهم لا قال، والله لا أدخل فيه أبداً. قال، فهب لي صمًا، حتى أعهد إلى النضر الذي ثوي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض. ادع لي علياً وعثمان والزبير وسعداً. قال، وانتظروا أخاكم طلحة ثلاثاً. فإن جاء والا فاقضوا أمركم. أنشدك الله يا

علي إن وليت من أمور الناس شيئاً، أن تحمل بني هاشم على رقاب الناس. أنشدك الله يا عثمان إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل بني أبي معيط على رقاب الناس، أنشدك الله يا سعد إن وليت من أمور الناس شيئاً أن تحمل أقاربك على رقاب الناس. قوموا فتشاوروا ثم اقضوا أمركم، وتوصل بالناس ضريب، ثم دعا أبا طلحة الأنصاري، فقال: قم على بابهم فلا تدع أحداً يدخل إليهم، وأوصي الخليفة من بعدي بالأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان، أن يحسن إلي محسنهم. وأن يعفو عن مسيئتهم. وأوصي الخليفة من بعدي بالعرب، فإنها مادة الإسلام، أن يؤخذ من صدقاتهم حقها. فتوضع في فقرائهم. وأوصي الخليفة من بعدي بدمية رسول الله صلى الله عليه وسلم. أن يوفي لهم بعهدهم. اللهم هل بلغت. تركت الخليفة من بعدي على أنقى من الراحة يا عبد الله بن عمر، أخرج فانظر من قتلني؟ فقال، يا أمير المؤمنين قتلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة. قال، الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل سجد لله سجدة واحدة. يا عبد الله بن عمر اذهب إلى عائشة. فسلها أن تأذن لي أن أدفن مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر، يا عبد الله بن عمر إن اختلف القوم فكن مع الأكثر. وإن كانوا ثلاثة وثلاثة فاتبع الحزب الذي فيه عبد الرحمن. يا عبد الله ائذن للناس. قال، فجعل يدخل عليه المهاجرون والأنصار فيسلمون عليه. ويقولون لهم: أعن ملا منكم كان هذا؟ فيقولون: معاذ الله. قال، ودخل في الناس كعب، فلما نظر إليه عمر، أنشأ يقول:

فأوعدني كعب ثلاثاً أعدّها

ولا شك أن القول ما قال لي كعب

وما بي حذار الموت إني لميت

ولكن حذار الذلّ بيشعة الذلّ..

ثالثاً: التحريج

١- هذا الخبر الذي جاءت به القصة أخرجه الحافظ ابن أبي الدنيا المتوفى سنة ٢٨١ هـ في كتابه «الاحتضرين»، (٤١) قال: حدثني

مسلم بن جنادة قال: حدثنا سليمان بن عبد العزيز بن أبي ثابت قال: حدثنا أبي، عن عبد الله بن جعفر، عن أبيه، عن المسور بن مخرمة قال: قال كعب لعمر، يا أمير المؤمنين، اعهد فإنك ميت في ثلاثة أيام... الحديث.

٢- وأخرجه الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى ٣١٠هـ في كتابه «تاريخ الأمم» (٦٤٧/٢) قال: حدثني مسلم بن جنادة قال: حدثنا سليمان بن عبد العزيز بن أبي ثابت بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف، قال: حدثنا أبي، عن عبد الله بن جعفر، عن أبيه، عن المسور بن مخرمة به.

٣- وأخرجه الإمام أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى المتوفى سنة ٣٦٠هـ في كتابه «الشريعة» (١٢٦/٣) (٥٤٤/١٤٥٦) قال: حدثنا أبو حفص عمر بن سهل بن مخلد البزار من كتابه، قال: حدثنا أبو السائب مسلم بن جنادة بن سلم بن خالد بن جابر بن سمرة، قال: حدثني سليمان بن عبد العزيز أبي ثابت بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف، قال: حدثني أبي عن عبد الله بن جعفر، عن أبيه، عن المسور بن مخرمة به.

٤- وأخرجه الحافظ ابن عساكر المتوفى ٥٧١هـ في «تاريخ دمشق» (٤٠٨/٤٤) قال: أخبرنا أبو القاسم بن السمرقدي، أخبرنا أبو بكر محمد بن هبة الله، أخبرنا أبو الحسين بن بشران، أخبرنا أبو علي بن صفوان، حدثنا أبو بكر بن أبي الدنيا به.

رابعاً: التحقيق:

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية؛ قصة التنبؤ بموت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ لا تصح، وعلّة هذا الخبر عبد العزيز بن أبي ثابت.

١- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في كتابه «الجرح والتعديل» (١٨١٧/٣٩٠/٥) قال: عبد العزيز بن عمران، وهو ابن أبي ثابت الزهري المدني، وعمران هو ابن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف، سمعت أبي يقول

ذلك.

أ- ثم أخرج الإمام ابن أبي حاتم عن عثمان بن سعيد قال: قلت ليحيى بن معين: ابن أبي ثابت عبد العزيز بن عمران من ولد عبد الرحمن بن عوف ما حاله؟ قال: «ليس بثقة، إنما كان صاحب شعر».. اهـ.

ب- ثم قال ابن أبي حاتم: سألت أبي عن عبد العزيز بن عمران؟ فقال: «متروك الحديث، ضعيف الحديث، منكر الحديث جداً».. اهـ.

ج- وقال ابن أبي حاتم كان في كتابنا عن أبي زرعة أحاديث لمحمد بن إسماعيل الجعفري عن عبد العزيز بن عمران، فامتنع أبو زرعة عن قراءته وترك الرواية عنه.. اهـ.

د- وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل فيما كتب لي قال: سألت أبي عن عبد العزيز بن عمران فقال: ما كتبت عنه شيئاً.. اهـ.

٢- وقال الإمام البخاري أمير المؤمنين في الحديث وطبيب الحديث في علله في كتابه «الضعفاء الصغير» (٢٢٣)، «عبد العزيز بن عمران أبو ثابت المدني، منكر الحديث لا يكتب حديثه».. اهـ.

٣- وقال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٣٩٣)، «عبد العزيز بن عمران متروك الحديث».. اهـ.

قلت: وهذا المصطلح عند الإمام النسائي له معناه، فقد بين ذلك الحافظ ابن حجر في «شرح التلخيص» (ص ٧٣) قال: «كان مذهب النسائي ألا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه».. اهـ.

٤- ذكره الإمام الدارقطني في كتابه «الضعفاء والمتروكين» (٣٤٩) فقال: «عبد العزيز بن عمران أبو ثابت الزهري، مدني».. اهـ.

قلت: قد يتوهم من لا دراية له بمنهج الدارقطني في هذا الكتاب أنه لم يذكر في عبد العزيز بن عمران جرّحاً ولا تعديلاً، ولكن من عنده دراية بهذا المنهج يعلم أن هناك ثلاثة من الأئمة اجتمعوا على تركه كما بين ذلك

الواحية المنكرة والتي أخرجها الحافظ ابن أبي الدنيا في «المحتضرين» (ج ٤١)، والإمام ابن جرير الطبري في «تاريخ الأمم» (٦٤٧/٢)، والإمام الأجرى في «الشريعة» (١٢٦/٣) (ج ١٤٥٦)، وفيها أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا طعنه أبو لؤلؤة الفارسي المجوسي حمل فأدخل داره فجعل يدخل عليه المهاجرين والأنصار فيسلمون عليه، ودخل في الناس كغف، فلما نظر إليه عمر، أنشأ يقول:

فأوعدني كغف ثلاثاً أعدّها

ولا شك أن القول ما قال لي كغف

وما بي حذار الموت إنّي لئيت

ولكن حذار الدُّبّ يثبته الدُّبّ..

قلت: هذا قول متروك الذي ليس بثقة، ولقد تبين أنه منكر الحديث جداً لا تحل الرواية عنه، فهو لم يكن من أصحاب الحديث ولكنه صاحب شعر.

سادساً: طريق آخر للقصة

أخرجه ابن أبي شبة المتوفى (٢٦٢) في كتابه «تاريخ المدينة» (٨٩١/٣) قال: حدثنا محمد بن يحيى بن علي المدني قال: حدثنا عبد العزيز بن عمران قال: حدثني عبد الله بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده أن كعب الأحمق قال لعمر رضي الله عنه: يا أمير المؤمنين، اعهد فإنك ميت. القصة.

وطلة هذا الطريق أيضاً هو عبد العزيز بن عمران وهو ابن أبي ثابت الزهري المدني، وهذا ما بينه الحافظ المزني في «تهذيب الكمال» (٦٢٨٠/٣٣٣/١٧) قال: «محمد بن يحيى بن علي أبو غسان المدني الكتاني روى عنه عمر بن شبة النميري، وروى عن عبد العزيز بن عمران الزهري، وفي «تهذيب الكمال» (٤٠٤٧/١٥٩/١١) أن عبد العزيز بن عمران روى عن عبد الله بن زيد بن أسلم ويصبح هذا الطريق ثالثاً، وعلته عبد العزيز بن أبي ثابت والذي بينا حاله آنفاً من الجرح الشديد وأنه صاحب شعر.

هذا ما وفقني الله إليه، وهو وحده من وراء القصص.

الإمام البرقاني في مقدمته فقال: «طالت محاورتي مع ابن حنبل لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عنهما في المتروكين من أصحاب الحديث فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات». اهـ.

٥- ولقد نقل الإمام الذهبي في «الميزان» (٥١١٩/٦٣٢/٢) هذه الأقوال التي ذكرناها أنفة لأئمة الجرح والتعديل وأقرها.

٦- في سوالات عثمان بن سعيد الدارمي (٢٠٠-٢٨٠هـ) للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨-٢٢٣هـ) (٦٠٧) المسمى بتاريخ الدارمي عن يحيى قال: «قلت ليحيى، فابن أبي ثابت عبد العزيز بن عمران، من ولد عبد الرحمن بن عوف ما حاله؟ فقال: ليس بثقة وإنما كان صاحب شعر». اهـ.

٧- قال الإمام الحافظ ابن حبان في كتابه «المجروحين» (١٣٩/٢): «عبد العزيز بن عمران ممن يروي المناكير عن المشاهير، وكان الغالب عليه الشعر والأدب». ثم قال: سمعت محمد بن محمود يقول: سمعت الدارمي يقول: فابن أبي ثابت ما حاله؟ قال: «ليس بثقة إنما كان صاحب شعر». اهـ.

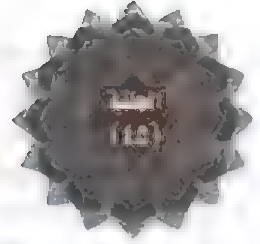
٨- ذكر الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب» (٦٧٤/٣١٢/٦): «قال معاوية بن صالح عن يحيى بن معين كان ابن أبي ثابت صاحب نسب ولم يكن من أصحاب الحديث».

وقال الحسين بن حبان عن يحيى بن معين قد رأيته ببغداد كان يشتم الناس ويطعن في أحسابهم؛ ليس حديثه بشيء. اهـ.

خامساً: الاستنتاج

قلت: بالاستقراء التام لأقوال أئمة الجرح والتعديل والتي أوردناها آنفاً في عبد العزيز بن عمران وهو ابن أبي ثابت الزهري المدني متروك اجتماع الجميع على تركه، منكر الحديث لا يكتب حديثه ولا تحل الرواية عنه، ليس بثقة إنما كان صاحب شعر ولم يكن من أصحاب الحديث وكان الغالب عليه الشعر.

قلت: ولقد ظهر هذا الشعر في متن هذه القصة



قوله في اللقمة واللؤلؤ والعقل على حمل صفات الأمة (الخيرية) و (القطبية) على ظواهرها دون المجاز

بما هو أمة أهل السنة في القرن السابع الهجري وما تلاه على أبحاث استوائه تعالى على عرشه،
ولقد فتح الله سبحانه وتعالى علينا في هذا المجال ما لا يحصى من النعمان والبركات
في تأويلهم الاستواء بالاستواء

د. محمد عبد الغليم الدسوقي

الأساذ لعامة الأره

وفي بيان ذلك جاء في مختصر الصواعق ص ١٢٥، "الصحابة والتابعون فسروا القرآن وعلموا المراد بآيات الصفات كما علموا المراد من آيات الأمر والنهي، وإن لم يعلموا الكيفية.. فمن قال من السلف: (إن تأويل المتشابه لا يعلمه إلا الله بهذا المعنى)، فهو حق.. وأما من قال: (إن التأويل الذي هو تفسيره وبيان المراد منه لا يعلمه إلا الله) فهو غلط، والصحابة والتابعون وجمهور الأمة على خلافه"، وهو في معنى ما سبق أن ذكرناه للعلامة منصور بن عمار في الحلقة (٣٩).. ونلاحظ في كلامهما الرد القاطع على المفوضة، وكذا من أخرجوا الصفات عن ظواهرها من المؤلة، وعلى من اتهم السلف أنهم كانوا كذلك.. ونذكر من نصوص من وعوا ذلك من أئمة القرن السابع،

١- طرفاً من نصوص أئمة القرن السابع في أبات الاستواء
وسوقهم الإجماع عليه

١- كلام ابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠)، فقد تناول في كتابه، (لمعة الاعتقاد) صفة (الاستواء)، وراح يذكر بعضاً من أدلتها إلى أن قال، "فهذا وما أشبهه مما أجمع السلف على نقله وقبوله، ولم يتعرض لردده ولا تأويله ولا تشبيهه ولا تمثيله".

وتناول في كتابه: (صفة العلو لله الواحد

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد، فقد سبق أن ذكرنا لأبيات الاستواء ما تيسر من نصوص أئمة أهل السنة بالقرن السادس الهجري، ونذكر هنا بأن كل من جاء بعدهم من أهل الحق ساروا على هدي تبليهم وهدي صحابته وتابعيهم وتابعي تبليهم، وسيظل الأمر كذلك وإن خولف صلى الله عليه وسلم أو قل متبعوه، لتظل طريقة النبي والقرون الفاضلة هي الصائبة الماضية إلى يوم التلاق، ولتتحقق بعد ما أخبر به في قوله، "إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين سئى الله؛ فاحذروهم"، وتلك من علامات نبوته.

فما (أوصاف السلوب والخوض في كفيات الصفات) من الفرق التي تلت عصر النبوة: إلا تتبع للمتشابه، وما مقولة السلف: (أمرؤها بلا كيف) إلا نهى عن مذهبهم تلك، فإن الأئمة كانوا إذا سئلوا عن شيء من ذلك لم ينضوا معناه، بل يثبتون المعنى، وينفون الكيفية، كقول مالك وربيعة شيخه لما سئل عن الاستواء: (الاستواء معلوم والكيف مجهول)، وهو "قول أهل السنة قاطبة" كما ذكر الذهبي، ومن قبل ذا قول أم سلمة، وقد تلقى الناس هذا الكلام بالقبول، فليس من أهل السنة من ينكره.. وهذا شأن جميع ما وصف الله به نفسه.

القهار) أدلة القرآن على علوه تعالى وفوقيته واستوائه، وقال في تفسير، (يا هامان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب. أسباب السماوات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً..) (غافر، ٣٦، ٣٧)، "أي: أظن موسى كاذباً في أن الله في السماء"، واستطرد يقول: "والمخالف في هذه المسألة يزعم أن موسى كاذب في هذا بطريق القطع واليقين، مع مخالفته لرب العالمين، وتخطئته لنبيه الصادق الأمين، وتركه منهج الصحابة والتابعين، والأئمة السابقين وسائر الخلق أجمعين"..

وشرع يكثر من ذكر الأدلة والأشعار إلى أن ختم كتابه بقوله: "فقد وضح الحق في هذه المسألة، بالحجج القاطعة من الآيات الباهرة والأخبار المتواترة واجماع الصحابة، كما ذكروه في أشعارهم ومنثور كلامهم من قول أنتمهم وعامتهم وروايتهم للسنة في ذلك، قائلين لها، مؤمنين بها، مصدقين بما فيها، لم ينكر ذلك منهم منكر ولا اعترض منهم معترض، ثم من بعدهم عصراً بعد عصر حتى قال أبو زرعة وأبو حاتم، (هذا ما أدركنا عليه العلماء في جميع الأمصار حجازاً وعراقاً وشاماً ومصر، ولم يخالف في ذلك غير مبتدع غال أو مفتون ضال)، وأول من خالف في ذلك: الجهم بن صفوان، فعاب ذلك عليه وعلى أصحابه، الأئمة من العلماء والسادة من الفقهاء، واستعظموا قولهم وبدعتهم" -

قال: "ثم إن الجهمية مضطرون إلى موافقة أهل الإسلام على رفع أيديهم في الدعاء وانتظار الفرج من السماء وقول: (سبحان ربي الأعلى)، وتلاوة ما دل على ذلك من كتاب الله وسنة رسوله، ثم لا يزالون يسمعون من السنة ما يقرع رؤوسهم ويحزن قلوبهم، ومن عامة المسلمين في أسواقهم ومحاورتهم من ذلك ما يغيظهم، لا يستطيعون له رداً ولا يجدون من سماعه بداً، وليس لهم من بدعتهم هذه حجة من كتاب ولا سنة ولا قول صحابي ولا إمام مرضي، إلا اتباع الهوى ومخالفة سنة المصطفى

وأئمة الهدى، ومن وفقه الله لاتباع صراطه المستقيم والاقترداء بنبيه الصادق الأمين واتباع صحابته الغر الميامين، ورضي لنفسه ما رضي به أئمة المسلمين وعامة المؤمنين، أراح نفسه في الدنيا من مخالفة المسلمين وأمن في الآخرة من العذاب الأليم، وأتاه الله الأجر العظيم، وأنعم عليه بمرافقة النبيين وأصحاب اليمين" -

كما تناول في كتابه: (ذم التأويل) مذهب السلف، وذكر للاستواء كلام جمع من أنتمهم، ثم أورد عبارة أم سلمة وقول ربيعة ومقولة مالك، وعقب يقول: "وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى واللفظ، فمن المحتمل أن يكون ربيعة ومالك بلغهما قول أم سلمة فاقترديا بها وقالوا مثل قولها، لصحته وحسنه وكونه قول إحدى زوجات النبي.. ومن المحتمل أن يكون تعالى وفقهما للصواب وألهمهما من القول السديد مثل ما ألهمها.

وقولهم: (الاستواء غير مجهول)، أي: غير مجهول الوجود، لأن الله أخبر به وخبره صدق يقين لا يجوز الارتياح فيه.. وقولهم: (الكيف غير معقول)، لأنه لم يرد به توقيف.. و(الاجحود به كفر)، لأنه ردٌ لخبر الله، وكفرٌ بكلام الله، ومن كفر بحرف متفق عليه فهو كافر، فكيف بمن كفر بسبع آيات، وردّ خبر الله في سبعة مواضع من كتابه، وبالطبع فإن هذا - كما يقول الشافعي -، بعد قيام الحجة على جاحده، "أما قبل ثبوت الحجة عليه، فمعدور بالجهل، لأن علم ذلك لا يُدرك بالعقل ولا بالروية والفكر. ولا يكفر بها أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه بها، وتثبت هذه الصفات وينفى عنها التشبيه كما نفى الله التشبيه عن نفسه فقال: (ليس كمثله شيء..) (الشورى/ ١١)". كذا هو نص عبارته.

٢- كلام القرطبي (ت ٦٧١)، قال في تفسيره ٣/ ٢٧٣٧، "كان السلف الأول لا يقولون بنفي الجهة ولا ينطقون بذلك، بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله كما نطق كتابه وأخبرت

ذلك يقول، "إن هذا كله غير لازم، فإن الجهة غير المكان"، وجعل يسترسل في ذلك ويبدى وجه الخطأ لمن نفي (الجهة) وأوّل على إثره ظواهر الشرع، وانتهى إلى أن "أكثر التأويلات التي زعم القائلون بها، أنها المقصود من الشرع، إذا تؤمّلت، وجدت ليس يقوم عليها برهان"..
يقول ابن القيم في اجتماع الجيوش ص ١٣٢ معلقاً، "فهذا كلام فيلسوف الإسلام الذي هو أخير بمقالات الفلاسفة والحكماء، وأكثر اطلاعا عليها من ابن سينا، الذي كان يخالفه نقلاً ويحجّثاً"..
ب - طرفاً من نصوص اعلام ما بعد القرن السابع في إثبات

الاستواء والاجتماع عليه

٤- هذا، ومن غير ما مرّ بالحلقات (٩٠٣٧، ٣٩، ٤١) من عبارات الذهبي ص ٧٤٨ - التي يُعرب فيها عن أسفه لحال الأشاعرة في انشغالهم بذكر السلوب دون إثبات الاستواء - قوله، "ثم أنتم تقولون: (لا هو داخل العالم ولا خارج العالم، ولا فوق العرش ولا تحت العرش، ولا في السماء ولا ليس في السماء)، فإن كان هذا يُعقل لكم، هو الله نحن لا نقبله - يعني، لكونها أوصافاً للمعدوم - فهلّموا بنا إلى الاتفاق على التنزيه العام والتوحيد التام، والإيمان بما جاء عن الله ورسوله على ما أراد"..
وقوله تعليقاً على مقولة مالك، "هو قول أهل السنة قاطبة، أن كيفية الاستواء لا نقبلها، وأن استواءه معلوم كما أخبر في كتابه، وأنه كما يليق به"..
وقوله تعليقاً على ما نقله عن القرطبي - من أن إثبات الجهة لله لا يلزم أن يكون في حيز أو يحصره مكان - : " (إنما يلزم ما ذكره: في حق الأجسام، والله لا مثل له).

ثم نقول، (لا نسلم أن كون الباري على عرشه فوق السماوات يلزم منه أنه في حيز وجهة، إذ ما دون العرش يقال فيه حيز وجهات، وأما ما فوقه فليس هو كذلك، والله فوق عرشه كما أجمع عليه الصدر الأول ونقله عنهم الأئمة، وقالوا ذلك رادين على الجهمية القائلين بأنه في كل مكان.. أما القول المتولد أخيراً - ويعني

رساله، ولم يُنكر أحد من السلف أنه استوى على عرشه حقيقة، وإنما جهلوا كيفية الاستواء، فإنه لا تعلم حقيقته كما قال مالك، (الاستواء معلوم)، يعني، في اللغة، (والكيف مجهول)، وقد نقله عنه الذهبي في العلو وردّ به على ما سبق أن ذكره من مقولة "المتكلمين الذين يقولون، (إذا وجب تنزيه الباري عن الحيز، فمن ضرورة ذلك تنزيهه عن الجهة)، فليس - تعالى - بجهة (فوق) عندهم، لما يلزم عن الحيز والمكان من الحركة والسكون والتغير والحدوث"، مشيراً إلى أن ذلك، إنما هو، من لوازم المخلوق، وأما بالنسبة للخالق فالأمر على خلافه.

٣- ويأتي ضمن من أدركوا خطأ تاويل الاستواء: ابن رشد المعروف بالحفيد (ت ٦٠٥هـ). وقد بدا هذا واضحاً في كتابه (الكشف عن مناهج الأدلة في عقائد الملة)، حيث أثبت فيه صفة (الجهة) التي تقتضي وضعه تعالى بالعلو والفوقية والاستواء على العرش والنزول، فقال ص ٩٣، "وأما هذه الصفة، فلم يزل أهل الشريعة من أول الأمر يثبتونها لله حتى نفتها المعتزلة، ثم تبعهم على نفيها متأخرو الأشعرية، وظواهر الشرع كلها تقتضي إثبات الجهة مثل، (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية..) (الحاقة/ ١٧)، (تخرج الملائكة والروح إليه..) (المعارج/ ٤)، (أأمنتم من في السماء..) (الملك/ ١٦)، إلى غير ذلك من الآيات التي إن سلط التأويل عليها عاد الشرع كله مؤولاً، وإن قيل فيها: إنها من التشابهات عاد الشرع كله متشابهاً، لأن الشرائع كلها مبنية على أن الله في السماء وأن منه تنزل الملائكة بالوحي إلى النبيين، وأن من السماء نزلت الكتب"..
إلى أن قال في حكاية الإجماع على إثباتها، "وجميع الحكماء قد اتفقوا على أن الله والملائكة في السماء، كما اتفقت جميع الشرائع على ذلك".

ويتوسع ابن رشد في بيان "الشبهة التي قادت نفاة (الجهة) إلى نفيها"، فيحصرها في "أنهم اعتقدوا أن إثبات الجهة يوجب إثبات المكان، وإثبات المكان يوجب إثبات الجسمية". وفي رد

به: قول متأخري الأشاعرة من المبتدعة
المكثرين من ذكر السلوب على طريقة المعتزلة-
من أنه تعالى ليس في الأمكنة، ولا خارجاً
عنها، ولا فوق عرشه، ولا هو متصل بالخلق ولا
بمتفصل عنهم، ولا ذاته المقدسة متحيزة ولا
بائنة عن مخلوقاته، ولا في الجهات ولا خارجاً
عن الجهات، ولا، ولا، فهذا شيء لا يعقل ولا
يفهم، مع ما فيه من مخالفة الآيات والأخبار،
ففر بدينك وإياك وآراء المتكلمين، وأمن بالله
وما جاء عن الله على مراد الله)، كذا في العلو
ص ١٩٦، ١٠٤، ١٩٤.

٥- ومن كلام الحافظ ابن كثير (ت ٧٧٤)، قوله
في تفسيره (٢/ ٢٢٦): "وأما قوله (ثم استوى
على العرش..) (الأعراف/ ٥٤)، فللناس فيها
مقالات كثيرة ليس هذا موضع بسطها، وإنما
نسلك في هذا المقام مذهب السلف الصالح،
مالك والأوزاعي والثوري والليث والشافعي
وأحمد وابن راهويه وغيرهم من أئمة المسلمين
قديماً وحديثاً، وهو: إمرارها كما جاءت من
غير تكييف ولا تشبيه ولا تعطيل، والظاهر
المتبادر إلى أذهان المشبهين منفي عن الله،
فإنه لا يشبهه شيء من خلقه وليس كمثله
شيء، بل الأمر كما قال الأئمة، منهم: نعيم
بن حماد، قال: (من شبه الله بخلقه كفر،
ومن جحد ما وصف الله به نفسه كفر، وليس
فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه،
فمن أثبت لله ما وردت به الآيات الصريحة
والأخبار الصحيحة على الوجه الذي يليق
بجلاله، ونفى عنه النقائص فقد سلك سبيل
الهدى)".

٦- وللشوكاني (ت ١٢٥٥) في رسالته: (التحفة)
ص ٢٣، ما نصه: "من جملة الصفات التي أمرها
السلف على ظاهرها وأجزوها على ما جاء به
القرآن والسنة من دون تكلف ولا تأويل، صفة
الاستواء، يقول السلف: نحن نثبت ما أثبتته
الله لنفسه من استوائه على عرشه على هيئة
لا يعلمها إلا هو وكيفية لا يدري بها سواه، ولا
تكلف أنفسنا غير هذا، فليس كمثله شيء لا في

ذاته ولا في صفاته..

والأدلة في ذلك كثيرة وقد جمع أهل العلم
منها مباحث طولوها بذكر آيات قرآنية
وأحاديث صحيحة، وقد وقفت من ذلك على
مؤلف جمعه الحافظ الذهبي -يقصد: كتابه
(العلو للعلي الغفاري)- والمسألة أوضح من أن
تلتبس على عارف وأبين من أن يحتاج فيها إلى
التطويل.. والسلامة والنجاة في إمرار ذلك على
الظاهر، والإذعان بما نطق به الكتاب والسنة
من دون تكييف، فمن جاوز هذا المقدار فهو غير
مقتد بالسلف، ولا واقف على طريق النجاة،
ولا معتمد عن الخطأ، ولا سالك في طريق
السلامة والاستقامة" اهـ.

٧- وفي شرحه لما نظم في قوله:

كذا له العلو والفوقية

على عباده بلا كيفية

يقول الشيخ حافظ حكمي (ت ١٣٨٨) في
(معارج القبول بشرح سلم الوصول ١/ ٩٨):
"(كذا) ثابت (له العلو والفوقية) بالكتاب
والسنة وإجماع الملائكة والأنبياء وأتباعهم
على الحقيقة من أهل السنة"، وجعل يتوسع
في ذكر تلك الأدلة حتى بلغ بها قرابة الستين
صفحة.

وقد سبق أن ذكرنا تراجع الجويني والغزالي
والرازي وغيرهم من أئمة الخلف عن تأويل
الاستواء. كما ذكرنا في كتابنا (سيراً على خطا
الأشعري) قول العلامة ابن المبرد (ت ٩٠٩)،
في كتابه (جمع الجيوش والديساكر على ابن
عساكر) ص ١٩٦: "فصل.. ونحن نذكر جماعة
ممن ورد عنهم مجانبية الأشاعرة على طريق
الاختصار.. إلى أن قال ص ٢٨١ بعد أن ذكر
ما يزيد عن الأربعمائة عالم: "والله ثم والله
ثم والله! لما تركنا أكثر مما ذكرنا، ولو ذهبنا
نستقصي وتتبع كل من جانبهم من يومهم
والى الآن، لزدوا على عشرة آلاف نفس".
فليراجع كل منا إذا نفسه، وليتبع الحق المبين
فليس بعده إلا الضلال البعيد..

والى لقاء آخر.. والحمد لله رب العالمين.

الشائعات

ومعاول ضد المجتمعات

الحلقة الثانية

د. عبد العظيم بدوي

دُونَ تَثَبُّتٍ وَلَا بَيِّنَةٍ. وَأَنْ تَتَقَاذَفَهَا الْأُسْنَةُ
وَتَلْوَكُهَا الْأَفْوَاهُ دُونَ شَاهِدٍ وَلَا دَلِيلٍ،
«لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ»، وَهُمْ
لَمْ يَفْعَلُوا، فَهُمْ إِذَا كَاذِبُونَ. كَاذِبُونَ عِنْدَ
اللَّهِ الَّذِي لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيْهِ. وَالَّذِي لَا
يَتَغَيَّرُ حُكْمُهُ. وَيَتَبَدَّلُ قَرَارُهُ، فَهِيَ الْوَضْعَةُ
الثَّابِتَةُ الصَّادِقَةُ الدَّائِمَةُ الَّتِي لَا بَرَاءَةَ لَهُمْ
مِنْهَا، وَلَا نَجَاةَ لَهُمْ مِنْ عِقَابِهَا.

ثالثاً: وهي مرحلة تربوية أخرى قد
تأتي في أعقاب العلاج بعدما اجتهد في
صرف الشائعة يحاول بعد ذلك سد مثل
هذه المنابع فأرشد إلى التربية على البعد
عن ذلك ابتداءً؛ وذلك من خلال وعظهم
بتعريفهم علّة التجرؤ على مثل هذه
الأحاديث، وهو عدم معرفتهم بعاقبة
مثل هذه الآثام والتعدي على حرّمت
الأنام، فقال تعالى: «وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّنًا
فَلَذَلِكَ أَقْدَمُ عَلَيْهِ مَنْ أَقْدَمَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
الَّذِينَ تَابُوا مِنْهُ، وَتَطَهَّرُوا بِغَدِّ ذَلِكَ». وَهُوَ
عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ، وَلَوْ كَانَ مَا قُلْتُمْ فِي غَيْرِ
عَائِشَةَ لِمَا كَانَ هَيِّنًا، فَكَيْفَ وَقَدْ قُلْتُمْ مَا
قُلْتُمْ فِي أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، وَزَوْجَةِ النَّبِيِّ الْأَمِينِ
خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ. فَعَظِيمٌ عِنْدَ
اللَّهِ أَنْ يُقَالَ فِي زَوْجَةِ نَبِيِّهِ وَرَسُولِهِ مَا قِيلَ.
فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَغَارُ لِهَذَا، وَهُوَ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَقْدَرُ عَلَى زَوْجَةِ نَبِيِّهِ مَنْ
الْأَنْبِيَاءُ ذَلِكَ، خَاشَا وَكَأَلَا. وَلَمَّا لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ
فَكَيْفَ يَكُونُ هَذَا فِي سَيِّدَةِ نِسَاءِ الْأَنْبِيَاءِ
وَزَوْجَةِ سَيِّدِ وَلَدِ آدَمَ عَلَى الْأَطْلَاقِ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ. (ابن كثير: ٢٧٤/٣).

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول
الله وآله وصحبه ومن والاه. وبعد:

فلقد تكلمنا في الحلقة السالفة عن
تربية المسلم على حفظ قلبه ولسانه
عن الخوض في نشر الشائعات والكذب
وما لا يعنيه من الأخبار. لا سيما ما كان
منها سبباً في الإضرار بالغير على مستوى
الفرد والمجتمع؛ مما يترقب عليه من آثار
تفكك المجتمعات وزعزعة استقرارها.
مما قد يؤدي إلى تحطيم أمة بأسرها من
جرائم تحطيم لبناتها. وكان ذلك أغلبية
من الاستفادة من قصة حديث الافك كما
عرضها القرآن، وأسلفنا أن القرآن عالج
ذلك من خلال خطوتين رئيسيتين:

الأولى: هي خطوة العلاج الباطني؛

وقد اشتملت على تحديد هؤلاء
المفرضين الناشرين للشائعات وأهدافهم،
ثم بتطمين المؤمنين وتسليتهم ممن
أصابهم الأذى بسبب هذه الشائعات وأن
ذلك رفعة لدرجاتهم، ثم تعليم المؤمنين
وارشادهم بما يجب عليهم تجاه الشائعات.
والخطوة الثانية: طلب الدليل الخارجي
والبرهان الواقعي؛

وفي هذه يعلمنا القرآن الكريم، قال
تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا
بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمْ أَكْثَرُ» (النور: ١٣)،
وهذه الفرية الضخمة التي تتناول أعلى
المقامات، وأظهر الأغراض، ما كان ينبغي
أن تمر هكذا سهلة هينة، وأن تشيع هكذا

صلى الله عليه وسلم وذلك سبب للعن، لقوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» (الأحزاب: ٥٧).

والله عفا عنه، لأنه سبب لإيذاء عائشة رضي الله عنها وإيذاء أبيها ومن يتصل بهم من غير سبب عرف إقدامهم عليه، ولا جناية عرف صدورها عنهم، وذلك حرام.

دعيا أنه إقدام على ما يجوز أن يكون سببا للضرر مع الاستغناء عنه، والعقل يقتضي التباعد عنه، لأن القاذف بتقدير كونه صادقا لا يستحق الثواب على صدقه، بل يستحق العقاب لأنه أشاع الفاحشة، وبتقدير كونه كاذبا فإنه يستحق العقاب العظيم، ومثل ذلك مما يقتضي صريح العقل الاختراز عنه.

أنه تضييع للوقت بما لا فائدة فيه، والنبى صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ خَسَنَ إِسْلَامَ الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا يَغْنِيهِ» (صحيح الترمذي: ٢٣١٧).

فهذه الوجوه توجب على العاقل أنه إذا سمع القذف أن يسكت عنه، وأن يجتهد في الاختراز عن الوقوع فيه. (التفسير الكبير: ١٨١/٢٣).

وأن يقول عند سماعه: «سبحانك هذا بهتان عظيم»، والمقصود من التسبيح في هذا الموضع إعظام نسبة السوء إلى عائشة رضي الله عنها وتحقيق براءتها، وكان المتكلم بها يريد أن يقول: التنزيه والبراءة لله من أن يجري ذلك على مثل عائشة، وأن يوقعه في الوجود. (المضم: ٣٧٧/٧).

وجملة «هذا بهتان عظيم» تغليظ لجملة «ما يكون لنا أن نتكلم بهذا»، فهي داخلة في توبيخ القول لهم. ووصف البهتان بأنه عظيم معناه أنه عظيم في وقوعه، أي بالغ في كنه البهتان مبلغا قويا. وإنما كان عظيما لأنه مشتمل على منكرات كثيرة، وهي الكذب، وكون الكذب يطعن في سلامة

وفي هذا الزجر البليغ عن تعاطي بعض الذنوب على وجه التهاون بها، فإن العبد لا يفيده حسبانته شيئا، ولا يخفف من عقوبته، بل يضاعف الذنب، ويسهل عليه مواقعتها مرة أخرى. (تيسير الكريم الرحمن: ٣٩٨/٥).

والنبى صلى الله عليه وسلم حذر أمته من التهاون بالذنوب فقال: «يَاكُمْ وَمَحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ فَإِنَّهُمْ يَجْتَمِعُونَ عَلَى الرِّجْلِ حَتَّى يَهْلِكَنَّهُ، كَرَجُلٍ كَانَ بِأَرْضِ فَلَاةٍ فَحَضَرَ صَنِيعُ الْقَوْمِ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِالْعُودِ وَالرَّجُلُ يَجِيءُ بِالْعُودِ حَتَّى جَمَعُوا مِنْ ذَلِكَ سَوَادًا وَأَجْجُوا نَارًا فَأَنْصَبُوا مَا فِيهَا» (صحيح ابن ماجه: ٢٦٨٤).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَتَّبِعُ فِيهَا يَزِلُّ بِهَا فِي النَّارِ أَبْعَدَ مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ» (صحيح البخاري: ٦٤٧٨).

وقال بعض السلف: لا تقولن لشيء من سنياتك حقير. فلعله عند الله نخلة وهو عندك فقير. وجزع بعضهم عند الموت، فقيل له. فقال: أخاف ذنبا لم يكن مني على بال وهو عند الله عظيم. (الكشاف: ٦٦/٣).

هذا وقوله تعالى: «وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ أَيِّ هَلا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا. وَإِنَّمَا وَجِبَ عَلَيْهِمُ الْامْتِنَاعُ مِنْهُ لَوُجُوهٌ»

أجلها. أن مقتضى لكونهم تاركين لهذا الفعل قائم، وهو العقل والدين، ولم يوجد ما يعارضه، فوجب أن يكون ظن كونهم تاركين للمعصية أقوى من ظن كونهم فاعلين لها، فلو أنه أخبر عن صدور المعصية لكان قد رجح المرجوح على الزاجح وهو غير جائز.

نابها وهو أنه متضمن إيذاء الرسول

من مُجْتَمَعَاتِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ
الْحَاقِدِينَ الْحَاسِدِينَ، الَّذِينَ يُرِيدُونَ
أَنْ يُمَزَّقُوا شَمْلَ الْأُمَّةِ وَيُفَرِّقُوا جَمْعَهَا،
وَيُسْخَبِلُوا نَارَ الْفِتْنَةِ حَتَّى يَسْتَطِيعُوا
التَّغْلِبَ عَلَيْهَا. وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ
يَأْخُذُوا حَذَرَهُمْ، وَأَنْ يَنْتَبِهُوا لِأَعْدَائِهِمْ،
وَأَنْ يَعْلَمُوا أَنَّ أَعْدَاءَهُمْ يَسْهَرُونَ اللَّيْلَ
لِلتَّخَطُّيْطِ وَالْكَيدِ لَهُمْ، فَعَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ
يَكُونُوا دَائِمًا عَلَى حَذَرٍ حَتَّى يَعْلَمُوا مِنْ
أَيْنَ تَأْتِيهِمُ الشُّخْنَاءُ، وَكَيْفَ تَنَارُ فِيهِمْ
الْبَغْضَاءُ.

نداء لأهل الإيمان

إِنَّ وُجُودَ الْمُنَافِقِينَ فِي الْمَجْتَمَعِ الْمُسْلِمِ
يُشَكِّلُ خَطَرًا كَبِيرًا، وَلَكِنْ أخطرُ مِنْ هَذَا
الخطرُ وجودُ أَنَاسٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ
يَخْرُونَ وَرَاءَ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ يَقْبَلُونَ مِنْهُمْ
كُلَّ مَا يُمْلُونَهُ عَلَيْهِمْ، وَيَتَخَوْنَ أَذَانَهُمْ لِكُلِّ
مَا يُحَدِّثُونَهُمْ بِهِ، وَيَخْرُونَ وَرَاءَهُمْ فِي
كُلِّ صَغِيرَةٍ وَكَبِيرَةٍ، يَقْلِدُونَهُمْ فِي الْأَقْوَالِ
وَالْأَفْعَالِ، غَيْرَ مُبَالِغِينَ بِمَا يَجْزُوهُ لَامَتُهُمْ
بِسَبَبِ جَزِيهِمْ وَرَاءَ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ

قال ابن القيم: "ومن العجب أن
الإنسان يهون عليه التحفظ والاحتراز
من أكل الحرام والظلم والزنا والسرقه
وشرب الخمر ومن النظر المحرم وغير ذلك
ويصعب عليه التحفظ من حركة لسانه!!
حتى يرى الرجل يُشار إليه بالدين والزهد
والعبادة وهو يتكلم بالكلمة من سخط الله
لا يلقي لها بالاً ينزل منها أبعد مما بين
المشرق والمغرب، وكَم تَرَى مِنْ رَجُلٍ مُتَوَرِّعٍ
عَنِ الْفَوَاحِشِ وَالظُّلْمِ، وَلِسَانُهُ يَقْرِي فِي
أَعْرَاضِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ لَا يَبَالِي مَا
يَقُولُ!!" (الجواب الكافي: ٥٤)

وعليه فإننا نذكر أنفسنا وأهل الإيمان،
يا أيها المسلمون، الله الله في دينكم وأنفسكم
واخوانكم ومجتمعكم وأمتكم واتقوا يوماً
ترجعون فيه إلى الله.

والحمد لله رب العالمين.

الْعَرَضُ، وَكَوْنُهُ يُسَبِّبُ إِحْنًا عَظِيمَةً بَيْنَ
الْمُفْتَرِينَ وَالْمُفْتَرَى عَلَيْهِمْ بِدُونِ عَذَرٍ، وَكَوْنُ
الْمُفْتَرَى عَلَيْهِمْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ مِنْ أَزْوَاجِ
وَأَبَاءٍ وَقَرَابَاتٍ، وَأَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ اجْتِرَاءٌ
عَلَى مَقَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَقَامِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. (التنوير: ١٨١/١٨).

وهكذا نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ
عَنِ الْجَزْيِ وَرَاءَ الشَّائِعَاتِ، وَأَمَرَهُمْ
بِالتَّثَبُّتِ مِنْ صِحَّةِ الْأَخْبَارِ الَّتِي تَنْقَلُ
إِلَيْهِمْ، فَلَيْسَ كُلُّ مَا يَنْقَلُ صَحِيحًا، وَلَيْسَ
كُلُّ مَا يُقَالُ صَدَقًا، وَأَنْ أَعْدَاءَكُمْ يَتَرَبَّصُونَ
بِكُمْ الدَّوَائِرَ، وَالْوَاجِبُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا
يَقِظِينَ أَبَدًا، حَتَّى تَعْلَمُوا مَنْ يُرِيدُ أَنْ يَثِيرَ
فِيكُمْ الْقَلَاقِلَ، وَيَذِيعَ فِيكُمْ الشَّائِعَاتِ الَّتِي
لَا أَسَاسَ لَهَا مِنَ الصَّحَّةِ. فَكَمْ مِنْ فِتْنَةٍ
حَدَّثَتْ بِسَبَبِ خَيْرٍ كَاذِبٍ، نَقَلَهُ فَاسِقٌ
فَاجِرٌ، وَكَمْ مِنْ دَمَاءٍ أَرِيقتْ، وَأَزْوَاجٍ أَرْهقتْ،
بِسَبَبِ أَخْبَارٍ كَاذِبَةٍ لَا أَسَاسَ لَهَا مِنْ
الصَّحَّةِ. اخْتَلَقَهَا أَعْدَاءُ الْإِسْلَامِ، وَأَعْدَاءُ
هَذِهِ الْأُمَّةِ، لِيَقْضُوا بِتِلْكَ الْأَخْبَارِ الْكَاذِبَةِ
عَلَى وَحْدَةِ الْأُمَّةِ، وَيُمَزَّقُوا شَمْلَهَا، وَيُثِيرُوا
فِيهَا الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ. كَمْ فَرَقَ بَيْنَ أَخَوَيْنِ
بِأَخْبَارٍ كَاذِبَةٍ؟ كَمْ فَرَقَ بَيْنَ زَوْجَيْنِ بِأَخْبَارٍ
كَاذِبَةٍ؟ كَمْ تَحَارَبَتْ قِبَائِلُ وَأُمَمٌ لِأَخْبَارٍ
كَاذِبَةٍ؟

وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ، اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ، يَضَعُ
لِهَذِهِ الْأُمَّةِ هَذِهِ الْقَاعِدَةَ التَّشْرِيعِيَّةَ،
لِصَيَانَةِ الْمَجْتَمَعِ مِنَ التَّمَرُّقِ، وَصِيَانَتِهِ مِنَ
التَّفَرُّقِ، وَصِيَانَتِهِ مِنْ أَنْ تَشْتَعَلَ فِيهِ نَارُ
الْفِتْنَةِ فَلَا تَطْفَأَ أَبَدًا.

وَمِمَّا يُؤَسِّفُ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يَخُلْ مُجْتَمَعٌ مِنْ
مُجْتَمَعَاتِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ الْحَاقِدِينَ
الْحَاسِدِينَ، الَّذِينَ لَا يَزُوقُ لَهُمْ أَنْ يَرَوْا
الْمَجْتَمَعَ الْمُسْلِمَ مُتَأَلِّفًا، مُتَاخِيًا، يَسْعَى
بِذِمَّتِهِمْ أَذْنَاهُمْ، وَإِذَا اشْتَكَى أَذْنَاهُمْ اشْتَكَى
لَهُ أَقْصَاهُمْ.

إِنَّ مِمَّا يُؤَسِّفُ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يَخُلْ مُجْتَمَعٌ

حجر، روى عن العرياض بن سارية؛ وربما أدخل بينهما عبد الأعلى بن هلال، وروى عن، عبدة الأملوكي، ورحل إلى معاوية، وله قصة مع عمر بن عبد العزيز. وروى عنه، معاوية بن صالح وأبو بكر بن أبي مريم، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال البخاري: لم يصح حديثه، يعني الحديث الذي رواه معاوية عنه مرفوعاً: «إني عبد الله، وخاتم النبيين في أم الكتاب، وخالفه ابن حبان والحاكم فصحاه. تعجيل المنفعة ص ١٥٢ ط دار الكتاب العربي. بيروت، وقال البزار: شامي، لا بأس به. كشف الاستار ١١٣/٣، وسكت عنه البخاري. التاريخ الكبير ٤٧٦/٣ ترجمة رقم ١٥٩٣).

وأقول: سعيد هذا في الثقات لابن حبان ٣٦١/٦، لكنه ذكره في اتباع التابعين، وأما قول البخاري: لم يصح حديثه، فلم أعثر عليه، سوى ما ذكره ابن حجر أنفاً، وعلى فرض ثبوته، قلعله يعني: لم يصح هذا الحديث عنه من هذا الوجه، أو أنه أراد: أن الحديث لم يبلغ درجة الصحة، وأما عبد الأعلى بن هلال، أبو النضر السلمي، فمن أهل الشام، يروى عن العرياض بن سارية، ويروى عنه خالد بن معدان، ذكره ابن حبان في الثقات ١٢٨/٥، وأما الحديث فصحيح بمجموع طرقه وشواهد التي مر بعضها، وسيأتي بعضها الآخر مع تعقيبات الأئمة على كل حديث منها، والله أعلم).

وهي رواية الحاكم: «إني عبد الله، وخاتم النبيين، وأبي مسجد في طينته وسأخبركم عن ذلك أنا دعوة أبي إبراهيم. وبشارة عيسى. ورؤيا أمي أمية التي رأت». وكذلك أمهات النبيين يرين. وأن أم رسول الله صلى الله عليه وسلم رأت حين وضعته له نوراً أضاءت لها قصور الشام، ثم تلا: **لَيْتِي إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُشْرِكًا وَنَذِيرًا** عِيَا إِلَى اللَّهِ بِذِيهِ، وَمِرَكَاتٍ مُبِيرًا (الأحزاب ٤٥)، (مستدرک الحاكم، ٤١٨/٢. وقال، صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وأقره الذهبي).

وأخرج أحمد والطائسي وغيرهما بسند ضعيف من حديث أبي أمامة الباهلي قال: قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا كَانَ أَوَّلَ بَدْءِ أَمْرِكَ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم: «دعوة أبي إبراهيم. وبشارة عيسى. ورأت أمي أنه يخرج منها نوراً أضاءت منها قصور الشام، (مسند أحمد ٢٦٢/٥، والمعجم الكبير للطبراني ٢٠٥/٨، ٢٠٦ ح ٧٧٢٩ من طرق إلى الفرج بن فضالة، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢٢/٨ وعزاه إلى أحمد والطبراني، وقال عن إسناد أحمد: وإسناده حسن، وله شواهد تقويه، والطبقات الكبرى لابن سعد ٦٣/١/١، ٦٤، وفي سنده: الفرج بن فضالة وهو ضعيف. تقريب التهذيب ١٠٨/٢).

ويؤكد تلك الأحاديث، ما امتن الله به على المؤمنين ببعثة خاتم النبيين؛ حيث شرف به العرب خاصة، والخلق كافة، وذكره بالأوصاف التي نص عليها أبو الأنبياء إبراهيم عليه السلام في دعائه لمكة وأهلها، وهو يرفع قواعد البيت الحرام، وهذا واضح في قوله تعالى: **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ مَتَّعَهُمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ** **يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ، وَرُفِّحَ عَنْهُمْ أَلْفَاظُ الْكِتَابِ** **وَالْحِكْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَيْلٍ ضَلَالٍ مُبِينٍ** (آل عمران-١٦٤).

قال الحافظ ابن كثير: «والمقصد أن الأنبياء عليهم السلام لم تزل تنعته صلى الله عليه وسلم وتحكيه في كتبها على أممها، وتأمروهم باتباعه ونصره ومؤازرته إذا بعث، وكان أول ما اشتهر الأمر في أهل الأرض على لسان إبراهيم الخليل والد الأنبياء بعده، (تفسير ابن كثير ٢٦٨/١).

ونلاحظ أن الله سبحانه وتعالى كلما خاطب العرب، وامتن عليهم ببعثة نبيه صلى الله عليه وسلم فيهم ومنهم وصفه بالأوصاف نفسها التي حددها أبوه إبراهيم. قال تعالى: «

سَلِّمْ عَلَى سُبْحَانَ: هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا

وَقَالَ سُبْحَانَ: هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا **وَلَا كَأُولَىٰ مَنْ قَبْلِهِ مِنْ قَبْلِهِ** (الجمعة: ٢).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



الحل الاجتماعي والنفسي لمشكلة العاطفة وتغلبها على الشباب

✍ د. عبد الرحمن بن صالح بن محمد

٢- أجمعت الاتجاهات الحديثة في الطب النفسي لمرحلة الشباب على أهمية وجود الأذن المصغية من كبار السن ومحاولة إيجاد التوازن في نفس الشاب بين الاعتماد على النفس والخروج من زِي فرض الأوامر العليا إلى زِي الصداقة، وتبادل الخواطر، والمشاركة في صناعة الحلول، واقتراح البدائل المتاحة.

٤- إيجاد الأسرة المتماسكة ذات الروابط القوية، والتي يحظى كل فرد فيها باهتمام الجميع، ويشارك الجميع في اتخاذ القرارات الكبرى ذات الصلة العامة التي تهم الجميع بحيث يشعر كل فرد فيها بذاته وأهميته في الأسرة.

يقول د. عبد الرحمن العيسوي: «تقوم الأسرة بعمل أساسي في الوقاية من نمو النزعات النرجسية في أبنائها عن طريق تربيته على قيم إسلامنا الحنيف، فتغرس في نفوسهم خلق التواضع، فمن تواضع لله رفعه، والخشوع لله، وعليها أن تربيته على عدم الحرص على الدنيا ومتاعها الزائل، وتبني في نفوسهم أنها وسيلة للأخرة، وتغرس فيه حب الله ورسوله والجنة والنار، والحرص على عمل الآخرة».

هذا ما وضعه علماء النفس والاجتماع لضبط العاطفة عند الشاب وفي محاولة

للمساعدة على فهمه بشكل علمي على رسول الله ﷺ

والتي أصبحت مني ولاد وبني
فهم الحديث في العدد السابق عن أهمية
تقويم الشخصية، وتغلب العاطفة على
المشاعر لدى الشباب، وفي هذا العدد
نبيحدث عن الحل الاجتماعي والنفسي
لمشكلة العاطفة وتغلبها على الشباب،

فيرى المختصون بأن أهم العوامل التي تساعد الشاب على التغلب على العاطفة وما يتبعها من آثار قد تكون سلبية مؤثرة على شخصيته وتكوينه الاجتماعي وعليه قرروا هذه الوسائل التي هي محل اتفاق علماء الاجتماع وعلماء النفس والتربية، وهي كما يلي:

١- إشراك الشاب في المناقشات العلمية المنظمة التي تتناول أهم الموضوعات التي تشغل حيزاً في تفكيره، ويتم طرح هذه المشاكل مع الكبار في جو من الثقة والصراحة، وكذلك إحاطة الشاب بأهم الأمور وحتى لا يقع فريسة الانفتاح غير المنضبط، وبالتالي يعتمد على مصادر غير موثوقة في تلقي معلوماته عن غير العلماء الكبار.

٢- أهمية تشجيع الشاب في المشاركة بالأنشطة الثقافية والاجتماعية والرحلات الترويحية، واستغلال أوقات الفراغ في مثل إقامة المسكرات والدورات التخصصية والمسابقات، وغيرها.

لتخفيف آثارها الناتجة عنها في حين تجد أن العلماء الربانيين تنبهوا إلى مثل هذه الآفة التي تهدد الشاب في دعوته وبعض الدعاة قد يفقد البصيرة وخاصة في مواطن الشبهات أو حتى الشهوات، ولهذا حذر العلامة ابن عثيمين رحمه الله تعالى من ذلك، فقال: «وهذه يفقدها بعض الدعاة، تجد عنده من الغيرة والحماس والاندفاع شيئاً كثيراً لا يستطيع معه أن يمنع نفسه مما يريد أن ينفذه، فيدعو إلى الله بغير حكمة قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْدُوا زِينَةً بِالْهَيْكَةِ وَالْمَرْغَبَةِ لَنَسَوْنَ فِي آفَاتِهِمْ أَنْ يُسَلِّحُوا أَنْفُسَهُمْ فِي يَوْمٍ ذُو قُوَّةٍ يَوْمَ يَأْتِي مِنْ أَفْئُفٍ الْمَوْتِ﴾ (النحل، ١٢٥)».

لكن هذا الداعية الطيب الذي ملأ الله قلبه غيرة على دينه، لا يملك نفسه فيجد المنكر فيهجم عليه هجوم الطير على اللحم، ولا يفكر في العواقب الناتجة عن ذلك، لا بالنسبة له وحده، ولكن بالنسبة له ولنظرائه من الدعاة إلى الحق، لذا يجب على الداعية قبل أن يتحرك أن ينظر إلى النتائج، وقيس الأمور، فقد يكون في تلك الساعة ما يطفئ لهيب غيخته فيما صنع، لكن بالتأني والحكمة سيخمد هذا الفعل نار غيخته وغيرة غيره في المستقبل».

(انظر: جنوح الشباب المعاصر، ص ٣٩-٤١).

ولا مانع من الاسترشاد بأهل الخبرة من كبار السن، ومشاورتهم في مثل هذه الأمور وخاصة أمور التوازل والمستجدات والحوادث العظام.

الدعاة والنظرة الواقعية للحياة،

هناك نظرة مثالية وأخرى واقعية، والدعاة بحاجة للجمع بين الاثنين حتى يستطيع الدعاة أن يحققوا لأنفسهم الكمال بيسر واعتدال وشمول وبما يوافق الفطرة دون إرهاق ولا حرج ولا انعزال عن الحياة وأهلها. قد يعاني الشاب من صراع داخلي بين الواقع والطموح بين ما تعلمه وحفظه من الصغر وبين تفكيره الجديد الناقد

للواقع المليء بالمتناقضات واللامبالاة بالقيم، ويتكون عنده صراع محتدم بين جيله وعصره الذي يعيش فيه وما فيه من تطورات وهموم وبين الجيل السابق له فيبدأ الشاب بالانسلاخ من الثوابت ويبدأ في إبراز آرائه ومواقفه لإثبات تفرد على غيره وهذا يستلزم المعارضة وعدم الموافقة لأنه يعتبر أي توجيه له إنما هو استخفاف به وبقدراته المتدفقة فيبدأ بتمحيص الأمور وفقاً لمقاييسه الخاصة دون اعتبار للمصلحة العامة، والنتيجة يحصل الانشقاق والتصدع والتحزب.

يقول د. عبد الرحمن العيسوي: «ومن العوامل المسئولة عن الشعوب بالقلق تطرف البعض وشعوره بالسخط وعدم الرضى عن كل ما يحيط به من أحداث وانفعال مع رغبة متطرفة في تغيير كل شيء وتجديده».

اهـ. (جنوح الشباب ص ٥٨).

ومما يجسد هذه الظاهرة أو يجليها هو معرفة أسبابها، فعلى أستطيع أن ألقى الضوء على سبب عظيم من أسبابها فأقول: إن كثيراً من المتدينين والمتدينات فضلاً عن غيرهم قد أشغلتهم الحياة الدنيا إما بسبب البحث عن الرزق والاستكثار منه عن أن يعيشوا أو يتعاشوا مع أبنائهم في معظم مراحل حياتهم، وقد تركوهم وأسلموهم لغيرهم ممن لا يحسن أو يُصلح من شأن نفسه، وأسلموا فلذات أكبادهم لمثل الخاديات في البيوت، أو وسائل الإعلام المختلفة الهابطة والمفرضة، أو تركوهم وشأنهم مع الصحبة المتدنية والمتريفة، والتي أحسن أحوالها أنهم همّل فيهم من الترف والدعة، يهيمنون معهم ويتيهون في دهاليز الخيال الباطل، وأودية الأوهام المنحطة، وكانت هذه الفجوة بين الشباب والشيوخ بسبب البعد، والتباعد من الصغر، فهناك وحشة بينهما.

فاكثر المشاكل التي تحدثها العاطفة إنما

هي بسبب إهمالها وتركها من أصحابها المسئولية من آباء وأمهات ومدرسين ونحوهم.

قال ابن القيم رحمه الله: «ومما يحتاج إليه الطفل غاية الاحتياج الاعتناء بأمر خلقه فإنه ينشأ على ما عوّده المربي في صغره من غضب وجدال، وعجلة وخفة، وطيش وحدة وجشع، فيصعب عليه في كبره تلافي ذلك وتصيير هذه الأخلاق صفات وهيئات راسخة له فلو تحرز منها غاية التحرز فضحته ولا بد يوماً ما.

ولهذا تجد أكثر الناس منحرفة أخلاقهم، وذلك من قبل التربية التي نشئوا عليها.

وكذلك يجب أن يتجنب الصبي إذا عقل مجالس اللهو والباطل والفناء وسماع الفاحش والبدع، ومنطق السوء فإنه إذا علق بسمعه عسر عليه مفارقتها في الكبر وعز على وليه استنقاذه منه، فتغيير العوائد من أصعب الأمور التي يحتاج صاحبها إلى استجداد طبيعة ثانية والخروج عن حكم الطبيعة عسر جداً...»

وكم ممن أشقى ولده وפלذة كبده في الدنيا والآخرة بإهماله وترك تأديبه وإعانتة له على شهواته، ويزعم أنه يكرمه وقد أهانه، وأنه يرحمه وقد ظلمه وحرمه، ففاته انتفاعه بولده وفوت عليه حفظه في الدنيا والآخرة وإذا اعتبرت الفساد في الأولاد رأيت عامته من قبل الآباء. (تحفة المودود ص ٢٤٢).

ولو كتبنا عشرات بل مئات الكتابات وألفت المجلدات فلن نجد هذا شيئاً يذكر إذا لم يصحبه تواجد عملي، وقرب وصحية توجيهية، وملازمة فعالة، واندماج وجداني، حتى تنضبط العاطفة، والتمط السلوكي. فلماذا نشعر أن الشيخ والذي من شأنه أن يربي كأنه في قصر عاجي، والشاب مسكين في مهب الريح تعصف به يميناً وشمالاً، وتضطرب بها أمواج الفتن هنا وهناك فيعيش في هذا التخبط ولا يستطيع إلا وهو في بدعة ضلالة، أو سجن من السجون، أو في أزمة نفسية وصراع نفسي، أو انحراف خلقي. وكم يعيش (الغلام) أو الشاب مع والديه والشيخ والعلماء وهو في كنفهم؟ لو فرضنا أن الوالدين مؤهلان للتربية والنشأة الصحيحة، متى يراها الشاب أو المراهق، وكم ساعة يعيش معهما؟ ساعة أو ساعتين، يا ترى هل هذا يكفي؟ وكم تبقى صحبتة المدرسية أو الجامعية، وكم يبقى مع شباب الضياع والرعونة والطيش، والترف وعدم المسئولية ولو كانوا من المتدينين، وكم يبقى مع أمثالهم من جيرانه ونحوهم؟ ثم (الفضائيات) و(النت).. إلخ، فما عسى أن يصلح الشيخ في الشباب، والآباء في الأبناء إن أرادوا إصلاحاً؟ أنت تبني ومئات سواك يهدمون، إذن فما الحل الشرعي؟ هذا ما نتحدث عنه في العدد القادم إن شاء الله تعالى، والحمد لله رب العالمين.

إنا لله وإنا إليه راجعون

تحتسب جماعة أنصار السنة المحمدية بشريين- دقهلية- عند الله تعالى الأخ الداعية الطبيب/ إيهاب محمود حمدي غيث، الذي وافته المنية يوم الاثنين ٨ رجب ١٤٣٩هـ. رحم الله الفقيد رحمة واسعة، وإنا لله وإنا إليه راجعون، والبقاء والدوام لله.

رئيس التحرير

تعظيم النصوص الشرعية والرد على دعاة المدرسة العقلية

مؤلفه محمد بن عبد الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
سبحان الله تعالى ولا تحسبنا من الغافلين

الصحيح، إن انطلاق العقل لدى هؤلاء
وابداعه وفتوحاته في المجالات السياسية
والاجتماعية والعلمية، وتنوع نشاطاته،
كان نتيجة ذلك الإيمان بالوحي.
(السلفية وقضايا العصر (١٩٧-١٩٨))

نصرة من الله تعالى على الذين كفروا
في الدين والدار الآخرة

فاتباع السلف في الفهم والتفسير
من السمات البارزة للمنهج السلفي، ففي
الصفات الإلهية إثباتها بلا كيفية، وفي
المسائل الأخرى، اتخاذ الأوائل قدوة في
النظر والعمل، فالقرآن والحديث أولاً ثم
الافتداء بالصحابة؛ "لأن الوحي كان
ينزل بين أظهرهم، فكانوا أعلم بتأويله
من أهل العصور التالية، وكانوا مؤلفين في
أصول الدين ولم يفترقوا فيه ولم يظهر
فيهم البدع والأهواء"، فبتميزون بأنهم
يبدأون بالشرع ثم يخضعون العقل له،
بما يتفق مع الشرع، وأن الأوائل كانوا أكثر
فهماً ودراية للشرع من غيرهم.

وتظهر أصول العقيدة لديهم في
الإيمان بصفات الله عز وجل وأسمائه
من غير زيادة عليها ولا نقص منها ولا
تأويل لها بما يخالف ظاهرها ولا تشبيهها
بصفات المخلوقين، بل أمرؤها كما جاءت

فلم تكن مشكلة العقل والنقل أو
الوحي والمعرفة الإنسانية موجودة لدى
السلف الأولين، ذلك أن العقل المؤمن كان
حاسماً في موقفه المنهجي المبني على
منطق العقل السليم؛ الوحي من علم الله
الذي يمثل الحق المطلق في كل ما قدمه من
قضايا، ومن ثم، فإن أي تشكيك في قضية
من قضاياها ينقض ذلك الإيمان أي أن هذا
التشكيك يعني موقفاً غير عقلي. العقل
مصدر للمعرفة، وهو الوسيلة التي كلفنا
الله على أساسها وأمرنا أن نتنظر في أمر
الرسالة، ومن ثم الوحي من خلالها،)

(سبأ: ٤٦)،

لكن هذا العقل جزء من الإنسان المخلوق
المحدود، ومن ثم فإن المعرفة الناتجة عنه
تبقى دون العلم الذي يقدمه الوحي، إنه
علم الإنسان أمام علم الله، وهي معادلة
واضحة وعقلية.

لكن ذلك لم يكن لدى أولئك السلف،
أنه ينبغي أن يضمر العقل وأن تبطل
وظيفته الإبداعية ما دام الوحي موجوداً.
لم ينظروا إلى إيمانهم بالوحي
وحقائقه المطلقة على أنه استغناء عن
العقل، ومن ثم عزل له، كلا إن العكس هو

في كتاب الله أو على لسان رسوله وردوا علمها إلى قائلها.

قال شيخ الإسلام في "نقض المنطق" (ص ٣٠٩): "المعقول عندنا ما وافق هديهم، والمجهول ما خالفهم، ولا سبيل إلى معرفة هديهم وطريقتهم إلا هذه الآثار".

فطريقتهم في إخضاع العقل للنص، لا العكس مخالفين بذلك قواعد المتكلمين من المعتزلة والأشعرية الذين قدموا العقل وأولوا النصوص تبعاً له، مستدلين بما استدل به شيخ الإسلام من قوله تعالى: "أَتَتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ"، وقوله: "يَلْزَمُ لَكُمْ تَكْثُرُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْتَوَفِيَّ يُصْذَرُونَ عَنْكَ صُدُورًا" (النساء، ٦١)، فالآثار هي الرواية. وفي الآية الثانية دليل على نفاق من يحاكم إلى غير الكتاب والسنة، وإن زعم أنه يريد التوفيق بين الأدلة الشرعية وبين ما يسميه هو عقليات من الأمور المأخوذة من بعض طواغيت المشركين والكتابيين. وهذا الاعوجاج في التفكير الذي قومه ابن تيمية، هو الذي يتخذه أصحاب المنهج العقلي المعتزلي، المعاصرون الذين يحاولون إخضاع الدين والشريعة لمطالبات العصر المتجددة، ومن جملة هؤلاء الشيخ محمد عبده وتلاميذ مدرسته العقلانية، ومن تأثر بمنهجه من أتباعه كعلي عبد الرزاق، وطه حسين، وقاسم أمين، والكواكبي. ومنهجهم يصرحون فيه بوجوب تأويل النص ليؤايد مفهوم العقل! وهو مبدأ "خطر"، فإطلاق كلمة "العقل" يزد الأمر إلى شيء غير واقعي! فهناك عقلي وعقلك وعقل فلان، وليس هناك عقل مطلق لا يتناوله النقص والهوى والجهل يُحاكم النص القرآني إلى مقرراته، وإذا أوجبنا التأويل ليوافق النص هذه العقول الكثيرة فإننا

نتنتهي إلى "فوضى"!

أوجه الشبه بين المدرسة العقلانية الحديثة والاتجاهات العقلانية القديمة

١- اتفاق المدرستين على تقديس العقل، وتقديسه على النص، وإخضاع الثاني لالأول، وجعل العقل مصدراً للتلقي مقدماً في الاستدلال على الكتاب والسنة، وما يتبع ذلك من تأويل النصوص وتحريفها أو ردها، وعدم التسليم لها، والمبالغة في رفع شعار الحرية الفكرية. وإن كان على حساب العقيدة.

٢- استباحة الخوض في سائر أمور الغيب، التي لا يعلمها إلا الله، وليس للعقل قدرة على تصورها، وعدم احترام ما ورد عن طريق الوحي في القرآن والسنة عن بعض المخلوقات الغيبية والأخبار، إنكاراً، أو تكذيباً، أو تهكماً، أو تشكيكاً؛ وذلك فيما يتعلق بالله وأسمائه وصفاته، والوحي والنبوة، والملائكة والجن، والقدر والبعث وأحوال الآخرة.

٣- الاستهانة بأحكام الله وشرعه، وبالحلال والحرام، والأخلاق والتشريعات والعبادات وعدم التسليم لله فيها.

٤- الجرأة على إثارة الشبهات والآراء الشاذة في العقيدة وأصول الإسلام، وإحياء المذاهب المتحرفة بين المسلمين وتمجيدها، والدعاية لها باسم التسامح الديني وحرية الفكر والاعتقاد.

٥- اتفقت المدرستان على رد النصوص التي لا تناسب أهواءهم وأصولهم الفاسدة وعقولهم القاصرة، ويتمثل ذلك في إنكارهم لحجية خبر الأحاد، بل والأحاديث الصحيحة والمتواترة إذا لم تناسب أذواقهم كما فعلوا تجاه أحاديث القدر والشفاعات، وأحاديث احتجاج موسى وأدم، وحديث الذباب، وأحاديث أشراف الساعة، فقد ردوا أحاديث نزول عيسى عليه السلام، والدجال والمهدي

والدابة.

٦- اتفاهم علي لئ السلف، والتفهين من شأنهم، ورميهم بالتعصب وضيق التفكير والجهل، وأن الاتجاهات السلفية عقيمة.

٧- الدعوة لتفسير القرآن والسنة وتأويلها تأويلاً عقلاً جديداً حسب كل عصر دون اعتبار تأويل السلف والصحاب، ودون التقيد بالمصطلحات الشرعية والقواعد والمناهج التي قام عليها الدين ومنهج السلف.

أقوال علماء الأمة في تعظيم نصوص الكتاب

والسنة والرد على العقلانيين:

يقول ابن تيمية رحمه الله: "ولا يوجد في كلام أحد من السلف أنه عارض القرآن بعقل ورأي وقياس ولا بدوق ووجد ومكاشفة، ولا قال قط: قد تعارض هذا العقل والنقل، فضلاً عن أن يقول: فيجب تقديم العقل، والنقل يعني: القرآن والحديث وأقوال الصحابة والتابعين، فإن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تبين القرآن وتدل عليه وتعبر عنه. (مجموع الفتاوى، ١٣٢٨/٢٩).

ويقول الإمام الشاطبي رحمه الله: "إن الشريعة بينت أن حكم الله على العباد لا يكون إلا بما شرع في دينه على السنة أنبيائه ورسله، ولذلك قال تعالى: **وَمَا كُنَّا مُعْتَبِرِينَ حَتَّى نَمُوتَ رَسُولًا**" (الإسراء: ١٥).

وقال تعالى: **"إِنَّا نَنْزِعُكَ فِي حَتَّى مَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ"** (النساء: ٥٩) وقال: **"إِنَّا الْمَكْمُومُ إِلَّا هُوَ"** (يوسف: ٤٠)، وأشبه ذلك من الآيات والأحاديث، فخرجت عن هذا الأصل فرقة زعمت أن العقل له مجال في الاستقلال بالتشريع، وأنه مُحسَّن ومُقَبِّح في دين الله، فابتدعوا في دين الله ما ليس منه". (الاعتصام ٣٩/٢).

وقال أيضاً: "لا ينبغي للعقل أن يتقدم بين يدي الشرع، فإنه من التقدم بين يدي

الله ورسوله" (الاعتصام ٣٣١/٢).

وقال أبو المظفر السمعاني رحمه الله: "أعلم أن فصل ما بيننا وبين المبتدعة هو مسألة العقل، فإنهم أسسوا دينهم على المعقول، وجعلوا الاتباع والمأثور تبعاً للمعقول.

وأما أهل السنة قالوا، الأصل الاتباع والمعقول تبع، ولو كان أساس الدين على المعقول لاستغنى الخلق عن الوحي وعن الأنبياء صلوات الله عليهم ولبطل معنى الأمر والنهي، ولقال من شاء ما شاء، ولو كان الدين بُني على المعقول وجب ألا يجوز للمؤمنين أن يقبلوا شيئاً حتى يعقلوه، ونحن إذا تدبرنا عامة ما جاء في أمر الدين من ذكر صفات الله تعالى وما تعبد الناس به من اعتقاده وكذلك ما ظهر بين المسلمين وتداولوه بينهم ونقلوه عن سلفهم إلى أن أسندوه إلى رسول الله من ذكر عذاب القبر وسؤال الملكين والحوض والميزان والصراف وصفات الجنة وصفات النار وتخليد الفريقين فيهما أمور لا ندرك حقائقها بمعقولنا وإنما ورد الأمر بقبولها والإيمان بها" ("صون المنطق" ص ١٨٢).

سؤال: أي عقل هذا الذي زعموه ونسبوه

ليكون حكماً فينتج؟؟

لقد تصدى علماء السلف عبر العصور لدعاة المدرسة العقلية مفندين شبهاتهم وضلالاتهم ومن هؤلاء الأفاضل الأعلام في عصرنا العلامة الشيخ عبد الرزاق عفيفي حيث يقول رحمه الله: "ولا يفتقر إنسان بما آتاه الله من قوة في العقل وسعة في التفكير، وبسطة في العلم، فيجعل عقله أصلاً، ونصوص الكتاب والسنة الثابتة فرعاً، فما وافق عقله قبله واتخذته ديناً، وما خالفه منها لوى به لسانه وحرّفه عن موضعه، وأوَّله على غير تأويله إن لم يسعه إنكاره، ولا رده ما وجد في



أَنَّ الْعَقْلَ يُحِيلُهَا، وَأَنَّهُ مُضْطَرٌّ فِيهَا إِلَى التَّأْوِيلِ، وَمَنْ يُحِيلُ أَنَّ لِلَّهِ عِلْمًا وَقُدْرَةً، وَأَنْ يَكُونَ كَلَامُهُ غَيْرَ مَخْلُوقٍ وَنَحْوَ ذَلِكَ يَقُولُ: إِنَّ الْعَقْلَ أَحَالَ ذَلِكَ فَاضْطَرَّ إِلَى التَّأْوِيلِ، بَلْ مَنْ يُنْكِرُ حَقِيقَةَ حَشْرِ الْأَجْسَادِ، وَالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ الْحَقِيقِيِّ فِي الْجَنَّةِ، يَزْعُمُ أَنَّ الْعَقْلَ أَحَالَ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ مُضْطَرٌّ إِلَى التَّأْوِيلِ، وَمَنْ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ فَوْقَ الْعَرْشِ، يَزْعُمُ أَنَّ الْعَقْلَ أَحَالَ ذَلِكَ وَأَنَّهُ مُضْطَرٌّ إِلَى التَّأْوِيلِ.

وَيَكْفِيكَ دَلِيلًا عَلَى فُسَادِ قَوْلِ هَؤُلَاءِ، أَنَّهُ لَيْسَ لِوَاحِدٍ مِنْهُمْ قَاعِدَةٌ مُسْتَمَرَّةٌ فِيمَا يُحِيلُهُ الْعَقْلُ بَلْ مِنْهُمْ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ الْعَقْلَ جَوَزٌ وَأَوْجِبٌ مَا يَدْعِي الْآخَرُ أَنَّ الْعَقْلَ أَحَالَهُ.

فَبِمَا لَيْتَ شَغْرِي بِأَيِّ عَقْلٍ يُوزَنُ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ؟ قَرَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْأَمَامِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ حَيْثُ قَالَ: "أَوَكَلَّمَا جَاءَنَا رَجُلٌ أَجْدَلُ مِنْ رَجُلٍ تَرَكْنَاهَا مَا جَاءَ بِهِ جَبْرِيلُ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُجَدَلَ هَؤُلَاءِ". (مجموع الفتاوى ٢٦/٥).

هذا، وإن فريقاً ممن قدسوا عقولهم، وخذعتهم أنفسهم، واتهموا سنة نبيهم صلى الله عليه وسلم قد أنكروا رفع الله نبيه عيسى ابن مريم عليه السلام إلى السماء حياً بدنًا وروحاً، ونزوله آخر الزمان حكماً وعدلاً، لا لشيء سوى اتباع ما تشابه من الآيات دون ردها إلى المحكم منها، واتباعاً لما ظنوه دليلاً عقلياً، وما هو إلا وهم وخيال. وردوا ما ثبت من سنة النبي صلى الله عليه وسلم نزولاً على ما أصلوه من أنفسهم من أن العقائد لا يُستدل عليها بأحاديث الأحاد، واتهاماً لبعض الصحابة فيما نقلوا من الأحاديث، وفي ذلك جرأة منهم على الثقات الأمتاء من أهل العلم والعرفان دون حجة أو برهان.

والله المستعان، وصلى الله وسلم وبارك على النبي الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين.

ظنه إلى ذلك سبباً ثقة بعقله واطمئنناً إلى القواعد التي أصلها بتفكيره واتهامه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو تحديداً لمهمة رسالته، وتضييقاً لدائرة ما يجب اتباعه فيه، واتهاماً لثقة الأمة وعدولها، وأئمة العلم، وأهل الأمانة الذين نقلوا إلينا نصوص الشريعة، ووصلت إلينا عن طريقهم قولاً وعملاً.

فإن في ذلك قلباً للحقائق، وإهداراً للإنصاف، مع كونه ذريعة إلى تقويض دعائم الشريعة، وإلى القضاء على أصولها. إذ طبائع الناس مختلفة واستعدادهم الفكري متفاوت، وعقولهم متباينة، وقد تتسلط عليهم الأهواء، ويشوب تفكيرهم الأغراض، فلا يكادون يتفقون على شيء، اللهم إلا ما كان من الحسيات أو الضروريات. فأي عقل من العقول يجعل أصلاً يحكم في نصوص الشريعة فترد أو تنزل على مقتضاه فهماً وتأويلاً.

- أعقل الخوارج في الخروج على الولاة، وإشاعة الفوضى وإباحة الدماء؟

- أم عقل الجهمية في تأويل نصوص الأسماء والصفات وتحريفها عن موضعها وفي القول بالجبر.

- أم عقل المعتزلة ومن وافقهم في تأويل نصوص أسماء الله وصفاته ونصوص القضاء والقدر وإنكار رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة؟

- أم عقل الغلاة في إثبات الأسماء والصفات، والغلاة في سلب المكلفين المشيئة والقدرة على الأعمال.

- أم عقل من قالوا بوحدة الوجود... إلخ.

ولقد أحسن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله إذ يقول: "ثُمَّ الْمُخَالَفُونَ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَسَلَفِ الْأُمَّةِ مِنَ الْمُتَأَوِّلِينَ لِهَذَا الْبَابِ فِي أَمْرِ مَرِيحٍ، فَإِنَّ مَنْ أَنْكَرَ الرَّؤْيَةَ، يَزْعُمُ



جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م

ومن أهدافها

١ الدعوة إلى التوحيد الخالص الأطهر من جميع الشوائب، وإلى حب الله تعالى حباً صحيحاً صادقاً، يتمثل في طاعته وتوقره، وحب رسوله صلى الله عليه وسلم حباً صحيحاً صادقاً، يتمثل في الاقتداء به والتطاهر بأسرة حسنة.



٢ الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافين : القرآن والسنة الصحيحة، ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.



٣ الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط: عقيدة وعملاً وخلقاً.



٤ الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - فيما لم يأذن به الله تعالى - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.



ثمن الكرتونة
١٠٥٠ جنيه

مجلة التوحيد مكتبة علمية .. تعاليم البعثة



لا يستغني عنها بيت مسلم

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم من مجلة التوحيد

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية داخل مجلدات التوحيد

كتابات وأبحاث وإنتاج فكري لمشايخ وعلماء ودعاة من مصر والعالم الإسلامي

23936517

للاستفسار .. يرجى الاتصال
بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد